

آج کی مشعل

قرآنی

کے فضائل و مسائل

دلائل و عبارات فقہیہ کے ساتھ

مترتب

حضرت مولانا مفتی احمد رضا صاحب

تکبیر رشیدیہ

حضرت مولانا مفتی رشید احمد لدھیانوی

غلیظہ مجاز

دار الفکر لاہور مولانا شاہ مجید صاحب

قرآنی کی حقیقت
اور سچے پیروں کی فلاحی کا ازالہ

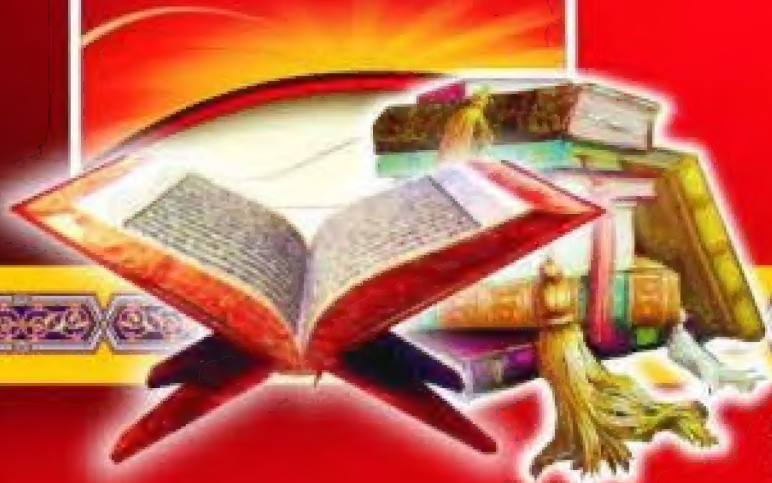
کیا چوتھے دن کی قرآنی نہیں اسلام میں ہے؟
..... نہیں

قرآنی کی کتابوں کا بہترین مصرف کون؟
..... درج ذیل مسائل کے طلب

عید کی نماز کا طریقہ اور مسجد کے مسائل

نواز عید میں روزہ کی گنجیری کتنی ہیں؟

غصی جانور کی قرآنی؟



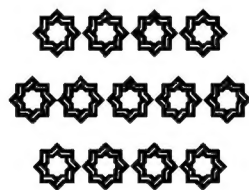
ناشر تعمیر معاشرہ جامعہ خاندانے راشدین

ملی کالونی، آکس بے روڈ، لاہور۔ مانی پور کراچی 0333-2117851

﴿فہرست﴾

صفحہ	عنوان	ممبر
۵	عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت	۱
۷	قربانی کی اہمیت	۲
۷	قرآن وحدیث اور قربانی	۳
۸	قربانی کے متعلق احادیث	۴
۹	امت مسلمہ کا عمل اور قربانی	۵
۱۰	ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ	۶
۱۲	تکبیرات تشریق	۷
۱۵	نصاب قربانی اور قربانی کے وجوب کی شرائط	۸
۲۰	قربانی کے جانور اور ان کی عمریں	۹
۲۱	مرغی، انڈے کی قربانی اور غیر مقلدین	۱۰
۲۱	بھینس کی قربانی	۱۱
۲۲	وہ عیب دار جانور جن کی قربانی ناجائز ہے	۱۲
۲۸	وہ عیب دار جانور جن کی قربانی جائز ہے لیکن ناپسندیدہ اور مکروہ ہے	۱۳
۳۲	ایام قربانی	۱۴
۳۲	احناف کے دلائل	۱۵

۳۷	قربانی کے متفرق مسائل	۱۶
۴۲	قربانی میں شرکت کے احکام	۱۷
۴۹	اونٹ میں دس افراد کی شرکت کا مسئلہ	۱۸
۵۱	غیر مقلدین اور مرزائی کی شرکت	۱۹
۵۱	قربانی کے آداب اور مستحبات	۲۰
۵۳	قربانی کے مکروہات	۲۱
۵۷	متفرق مسائل	۲۲
۵۹	گوشت اور چرم (کھال) کے مسائل	۲۳
۶۳	قربانی کی کھالوں کا بہترین مصرف	۲۴
۶۳	عید الاضحیٰ کے دن مسنون و مستحب اعمال	۲۵
۶۵	عیدین کی نماز اور متفرق مسائل	۲۶
۶۹	نماز عید اور زائد تکبیریں	۲۷
۷۲	جانور کو خسی کرنے کا حکم (تفصیلی مضمون)	۲۸



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عشرہ ذی الحجہ کی فضیلت

اس عشرہ کی فضیلت قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔

قرآن کریم میں سورۃ الفجر کی آیت ”وَلَيَالٍ عَشْر“ (اور دس راتوں کی قسم) سے امام قرطبی اور کئی دوسرے مفسرین حضرات رحمہم اللہ تعالیٰ نے ذی الحجہ کی دس راتوں کو مراد لیا ہے۔

قال العلامة ابن كثير رحمه الله تعالى : والليالي العشر: المراد بها عشر ذى الحجة. كما قاله ابن عباس وابن الزبير ومجاهد وغير واحد من السلف والخلف. وقد ثبت في صحيح البخاري عن ابن عباس مرفوعا: ما من أيام العمل الصالح أحب إلى الله فيهن من هذه الأيام يعني عشر ذى الحجة قالوا: ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: ولا الجهاد في سبيل الله؟ قال: ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجلا خرج بنفسه وماله ثم لم يرجع من ذلك بشيء (تفسير ابن كثير ۴/ ۵۰۵، ط: قديمي)

وقال العلامة القرطبي رحمه الله تعالى : وَلَيَالٍ عَشْر أى لَيَالٍ عشر من ذى الحجة. وكذا قال مجاهد والسدي والكلبي في قوله : وَلَيَالٍ عَشْر هو عشر ذى الحجة (الجامع لاحكام القرآن للقرطبي ۲۰/ ۳۶، ط: رشيديه)

حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ :

کوئی دن ایسا نہیں ہے کہ جس میں نیک عمل اللہ تعالیٰ کے یہاں ان دس (ذی الحجہ کے) دنوں کے نیک عمل سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہو، صحابہ ؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا جہاد فی سبیل اللہ سے بھی بڑھ کر ہے؟ فرمایا: جہاد فی سبیل اللہ سے بھی بڑھ کر ہے۔ ہاں! وہ شخص جو اپنی جان اور مال لے کر اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلا پھر ان میں سے کوئی چیز بھی واپس لے کر نہ آیا (یعنی سب کچھ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں نثار کر دیا تو یہ ان دنوں کے نیک عمل سے بھی بڑھ کر ہے)۔

وعن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من أيام العمل الصالح فيهن أحب إلى الله من هذه الأيام العشرة قالوا: يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال: ولا الجهاد في سبيل الله إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشيء۔ رواه البخاري (مشکوٰۃ ۱۲۷، ۱۲۸، ط: قديمی)..... قال و سئل (رسول الله ﷺ) عن صوم يوم عرفة فقال: يكفر

السنة الماضية والباقية۔ (مسلم ۳۶۸/۱، ط: قديمی)

رسول اللہ ﷺ سے عرفہ (۹/ ذی الحجہ) کے روزے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا (۹/ ذی الحجہ کا روزہ رکھنا) ایک سال گزشتہ اور ایک سال آئندہ کے گناہوں کا کفارہ ہے۔

عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها: ان النبي ﷺ قال: اذا رأيتم هلال ذی الحجة واراد احدكم ان يضحى فليمسك عن شعره واطفاره۔

(مسلم ۱۶۰/۲، ط: قديمی)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب ذی الحجہ کا چاند نظر آئے (یعنی ذی الحجہ کا مہینہ شروع ہو جائے) اور تم میں سے کسی کا قربانی کرنے کا ارادہ ہو تو وہ جسم کے کسی حصے کے بال اور ناخن نہ کاٹے۔

مسئلہ: قربانی کرنے والے کے لیے مستحب ہے کہ ذی الحجہ کا چاند نظر آنے کے بعد قربانی کرنے تک اپنے ناخن نہ کاٹے اور سر، بغل اور ناف کے نیچے بلکہ بدن کے کسی حصے کے بال بھی نہ کاٹے، لیکن ایسا کرنا مستحب ہے ضروری نہیں۔

مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ عنوان ”عشرہ ذی الحجہ میں ناخن وغیرہ نہ کاٹنے کی حیثیت“ کے تحت فرماتے ہیں:

یہ استحباب صرف قربانی کرنے والوں کے ساتھ خاص ہے، وہ بھی اس شرط سے کہ زیر ناف اور بغلوں کی صفائی اور ناخن کاٹے ہوئے چالیس روز نہ گزرے ہوں، اگر چالیس روز گزر گئے ہیں تو امور مذکورہ کی صفائی واجب ہے۔ (احسن الفتاویٰ ۷/ ۴۹۷، ط: سعید)

قربانی کی اہمیت

قربانی قدیم ترین شعائرِ دین میں سے ہے، اللہ تعالیٰ نے ہر امت کے لیے اس عملِ قربانی کو اپنے تقرب کا ذریعہ بنایا، جیسے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے: وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا [الحج: ۳۴] ”اور ہم نے ہر امت کے لیے قربانی کے عمل کو عبادت بنایا۔“

بہر حال قربانی اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنے کے لیے ایک بہترین عمل ہے، اس کا ثبوت قرآن مجید کے قطعی دلائل، احادیث متواترہ اور امت مسلمہ کے مسلسل عملی تواتر سے ہے۔

قال العلامة ظفر احمد العثماني رحمه الله تعالى: ولنا ان النبي ﷺ ضحى والخلفاء بعده، ولو علموا ان الصدقة افضل لعدلوا اليها، قال ابن عمر: ضحى رسول الله ﷺ والمسلمون من بعده، وجرت به السنة، رواه ابن ماجة (۲۳۲) وسنده حسن، وصح عنه ﷺ انه قال: ”من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا“ وقال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ وفي كل ذل لك اشعار بكون الاضحية من شعائر الله والاسلام (اعلاء السنن ۱۷/۲۸۲، ط: ادارة القرآن)

قرآن و حدیث اور قربانی

فَصَلِّ لِرَبِّكَ لَكَ وَأَنْحَرُ [الکوثر: ۲] ”سو آپ نماز (عید) پڑھیے اور قربانی کیجیے۔“
رئیس المفسرین حضرت ابن عباس، حسن بصری، مجاہد اور عکرمہ تابعی رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ: ای فاذبح يوم النحر کہ آپ عید کے دن قربانی کیجیے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قوله وانحر قال يقول: فاذبح يوم النحر۔ (السنن الکبری للبیہقی ۹/۲۵۹، ط: اداره تالیفات)

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ”وانحر“ سے اونٹ وغیرہ کی قربانی مراد لی ہے اور اس تفسیر کو ابن عباس، عطاء، حسن بصری، قتادہ، ضحاک اور دوسرے بہت سے سلف صالحین رحمہم اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا ہے۔

قال العلامة ابن کثیر رحمه الله تعالى تحت قوله تعالى ﴿وَأَنْحَرُ﴾: وانحر على اسمه وحده لا شريك له۔ كما قال تعالى: قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ

وَنُسِكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَكَ وَلَبْدًا لَكَ أَمَرْتُ
وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ۔ قال ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والحسن: یعنی
بذلک نحر البدن ونحوها۔ وكذا قال قتادة ومحمد بن كعب القرظي
والضحاک والربيع وعطاء الخراساني والحکم وسعيد بن أبي خالد وغير
واحد من السلف۔ (تفسير ابن كثير ۴/ ۵۵۸، ط: قديمی)

تنبیہ : ”وانحر“ سے سینہ پر ہاتھ باندھنا مراد لینا غلط ہے اور اس سلسلے میں جتنی
روایات ہیں سب ضعیف اور کمزور ہیں۔

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ۔ [الحج: ۳۷]
ترجمہ : اللہ تعالیٰ کے پاس نہ اُن کا گوشت پہنچتا ہے، نہ ان کا خون لیکن اس کے پاس
تمہارا تقویٰ پہنچتا ہے۔

قربانی کے متعلق احادیث

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله ﷺ ما عمل ابن آدم
من عمل يوم النحر احب الى الله من اوراق الدم وانه ليأتي يوم القيامة بقرونها
وأشعارها وظلافها وان الدم ليقع من الله بمكان قبل ان يقع بالارض فطيبوا بها
نفسا۔ رواه الترمذی وابن ماجه۔ (مشکوٰۃ ۱۲۸، ط: قديمی)

(۱) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قربانی کے
دن قربانی سے زیادہ کوئی چیز اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں اور قربانی کا جانور قیامت کے دن اپنے
سینگوں، بالوں اور کھروں کے ساتھ لایا جائے گا اور ذبح کرتے وقت کا خون زمین پر گرنے
سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول ہو جاتا ہے تو خوب خوشی سے اور دل کھول کر قربانی کیا کرو۔

عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال: قال اصحاب رسول الله ﷺ يا رسول الله! ما
هذه الاضاحي؟ قال سنة ابيكم ابراهيم عليه السلام قالو فما لنا فيها يا رسول
الله؟ قال بكل شعرة حسنة۔ قالوا: فالصوف يا رسول الله؟ قال: بكل شعرة

من الصوف حسنة۔ رواه احمد وابن ماجه۔ (مشکوٰۃ ۱۲۹، ط: قديمی)

(۲) حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول

اللہ! ان قربانیوں کی کیا حقیقت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے والد (جد امجد) حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت ہے، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ہمارے لیے اس میں کیا (فائدہ) ہے یا رسول اللہ؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ (قربانی کے جانور کے) ہر ہر بال کے بدلے میں ایک نیکی ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! پھر اون کا کیا حکم ہے؟ آپ انے فرمایا: اون کے ہر بال (ریشے) کے بدلے میں بھی ایک نیکی ہے۔

عن أنس: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انكفأ إلى كبشين أقرنين أملحين فذبحهما بيده (بخاری ۲/۸۳۳، ط: قدیمی)

(۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اپنے دست مبارک سے مدینہ طیبہ میں مینڈھوں کی قربانی کی۔

حدثني جندب بن سفيان قال: شهدت الأضحى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعد أن صلى وفرغ من صلاته سلم فإذا هو يري لحم أضاحى قد ذبحت قبل أن يفرغ من صلاته فقال: من كان ذبح أضحيته قبل أن يصلي أو نصلي فليذبح مكانها أخرى ومن كان لم يذبح فليذبح باسم الله۔ (مسلم ۲/۱۵۳، ط: قدیمی)

(۴) حضرت جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے مدینہ میں ہمیں عید کی نماز پڑھائی، آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو دیکھا کہ بعض لوگوں نے نماز عید سے قبل ہی قربانی کر لی ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں دوبارہ قربانی کرنا ہوگی۔

عن ابن عمر قال: أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة عشر سنين يضحي۔ هذا حديث حسن۔ (ترمذی ۱/۲۷۷، ط: سعید)

(۵) حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے پورے دس سال مدینہ طیبہ میں قیام فرمایا اور بلا ناغہ ہر سال قربانی کرتے رہے۔

امت مسلمہ کا عمل اور قربانی

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور ان کے ماننے والے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور ان کے قابعین، امام اوزاعی، سفیان ثوری رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہ حضرات کے نزدیک قربانی ہر مالدار مسلمان پر واجب ہے۔

قال العلامة العینی رحمہ اللہ تعالیٰ : فعن هذا قال أبو حنيفة بوجوب الأضحية وبه قال محمد وزفر والحسن وأبو يوسف في رواية وهو قول مالك والليث وربيعه والثوري والأوزاعي وعن أبي يوسف : إنها سنة وبه قال الشافعي وأحمد وهو قول أكثر أهل العلم وذكر الطحاوي : إن على قول أبي حنيفة واجبة وعلى قول أبي يوسف ومحمد : سنة مؤكدة.

(عمدة القاری / ۳۰۵ ط: دار احیاء التراث)

ذهب أبو حنيفة ومالك والثوري إلى أن الأضحية واجبة على الموسر لقوله تعالى: فصل لربك وانحر وذهب الجمهور إلى أنها سنة مؤكدة والأولى عدم تركها لمن قدر عليها لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا۔

(تيسير العلام شرح عمدة الاحكام ۱/ ۲۵۲ ط: قاهرة)

ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ

بعض لوگ یہ سمجھتے اور کہتے ہیں کہ قوم کا اتنا روپیہ جو تین دن میں جانوروں کے ذبح پر ہر سال فضول اور بے جا خرچ ہو جاتا ہے اس کا کوئی مفاد نظر نہیں آتا اگر یہی پیسہ رفاہی اور قومی مفادات پر لگایا جائے تو بہت فائدہ ہوگا اور غرباء و مساکین اپنی ضرورت اور حاجت کے مطابق ان رقوم کو جہاں چاہیں گے لگا دیں گے اور مال دینے والا بھی صدقہ کے ثواب سے محروم نہیں رہے گا؟

جواب : (۱) اس دنیا میں جیسے جسمانی صحت کے لیے مختلف غذاؤں کی ضرورت ہوتی ہے اور ہر غذا کی اپنی جگہ ایک خاصیت ہے، جیسے مختلف کھانے اور انواع و اقسام کے پھل وغیرہ، اب اگر کوئی شخص روٹی کی جگہ صرف پانی پر ہی گزارا کرے تو اس کی غذائی ضرورت ہرگز پوری نہ ہوگی بلکہ پانی اپنی جگہ ضروری ہے اور اس کی اپنی تاثیر و خاصیت ہے اور روٹی کے اپنے فوائد ہیں، اسی طرح روحانی زندگی میں بھی اللہ تعالیٰ نے مختلف غذائیں مقرر کی ہیں، مثلاً نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ، قربانی، ان میں سے ہر عمل کی اپنی جگہ فرضیت، خاصیت اور ثواب ہے اور ہر عبادت کے الگ الگ مواقع ہیں، اب اگر کوئی شخص روزہ کی جگہ

نماز ہی پڑھے تو نماز کا فائدہ ہوگا لیکن روزے کا نہیں، اسی طرح ”اراقہ“ (قربانی کرنا) جدا حیثیت رکھتا ہے اور صدقہ جدا حیثیت، اگر کوئی شخص قربانی کے دنوں میں قربانی نہ کرے اور سارا مال صدقہ کر دے تو اس کو صدقے کا ثواب تو ملے گا لیکن قربانی کے فضائل سے محروم ہی رہے گا اور قربانی کے عظیم عمل کے فوائد اور روحانیت اسے ہرگز حاصل نہ ہوگی۔

(۲) شکل کے بدلنے سے اثرات اور روح بدلتی ہے، مثلاً اونٹ اور بکری کی روح الگ ہے اور گدھے اور کتے کی الگ، اب جو بکری ہے وہ گدھے کی طرح آواز نہیں نکالے گی بلکہ بکری ہی کی طرح آواز نکالے گی اور اگر شکل و صورت بدل جائے گی تو اس کی روح بھی بدل جائے گی، جیسے گائے ہے تو وہ گائے ہی کی آواز نکالے گی نہ کہ گدھے اور بکری کی، ایسے ہی ہر عبادت کی ایک شکل ہے اور ایک اس کی روح ہے، روح تب ہی حاصل ہوگی جب شکل اس عبادت کی ہوگی، مثلاً اگر ہم صدقہ کریں گے تو صدقے کی روحانیت حاصل ہوگی اور نماز پڑھیں گے تو اس کی الگ روحانیت ہے، بالکل اسی طرح قربانی کی شکل کو قائم کر کے قربانی کی روحانیت حاصل ہوگی، یعنی اگر قربانی کے ایام میں سارا مال صدقہ کر دیا جائے تو بھی قربانی کے فوائد اور ثمرات اور فضائل سے ہم یکسر محروم ہی رہیں گے اور ادنیٰ قربانی کے برابر بھی ہمیں ثواب حاصل نہ ہو سکے گا۔

(۳) جس طرح ہر دوا میں خاص تاثیر ہوتی ہے اور وہ دوا مخصوص امراض کے خاتمے کی صلاحیت رکھتی ہے نہ کہ ہر مرض کی، جیسے سردرد کے لیے لی جانے والی گولی سے سر کا درد ہی ختم ہو سکے گا نہ کہ پیٹ کا درد، اسی طرح ہر عبادت کے بھی اپنے فوائد اور ثمرات ہیں اور ہر عبادت مخصوص رذائل اور برائیوں کو ختم کرتی ہے، جیسے صدقہ سے آدمی کے اندر سخاوت کی صفت پیدا ہوتی ہے اور بخل زائل ہوتا ہے یوں ہی قربانی سے اپنی خواہشات کو اللہ تعالیٰ کے لیے قربان کرنے، بہادری اور شجاعت کا جذبہ بھی پیدا ہوتا ہے اور بزدلی، نفس اور خواہشات کی محبت ختم ہوتی ہے، جو کہ سارا مال صدقہ کر دینے سے حاصل نہیں ہوتی۔

پس ثابت ہوا کہ قربانی اپنی جگہ ایک عظیم عمل ہے اور صدقہ اپنی جگہ۔ ایام قربانی میں

اس قربانی سے بڑھ کر کوئی ثواب والا عمل نہیں، اور جس طرح ہمیں نماز کی روحانیت کی ضرورت ہے اسی طرح قربانی کی روحانیت کی بھی ضرورت ہے۔

قال العلامة ظفر احمد العثماني رحمه الله تعالى: ولنا ان النبي ﷺ ضحى والخلفاء بعده، ولو علموا ان الصدقة افضل لعدلوا اليها، قال ابن عمر: ضحى رسول الله ﷺ والمسلمون من بعده، وجرت به السنة، رواه ابن ماجه (۲۳۲) وسنده حسن، وصح عنه ﷺ انه قال: "من كان له سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا" وقال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيُذَكِّرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْاَنْعَامِ﴾ وفي كل ذل لك اشعار بكون الاضحية من شعائر الله والاسلام (اعلاء السنن ۱۷/۲۸۲، ط: ادارة القرآن)

”تکبیرات تشریق“

مسئلہ: ۹/ ذی الحجہ کی فجر سے ۱۳/ ذی الحجہ کی عصر تک ہر فرض نماز کے بعد ایک بار تکبیرات تشریق یعنی ”اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ“ کہنا واجب ہے، اور یہ تکبیریں ہر مسلمان پر واجب ہیں خواہ امام ہو یا مقتدی یا منفرد اور خواہ مقيم ہو یا مسافر، مرد ہو یا عورت، شہری ہو یا دیہاتی۔ البتہ عورت آہستہ آواز سے کہے اور مرد درمیانی آواز سے، یہ تکبیریں جمعہ اور ہر فرض نماز کے بعد بھی کہیں۔ صحیح قول کے مطابق عید کی نماز کے بعد بھی کہی جائیں۔ مسبوق والا حق بھی بقیہ نماز سے فراغت پر تکبیریں کہیں گے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: (ويجب تكبير التشریق) في الأصح للأمر به (مرة) وإن زاد عليها يكون فضلا قاله العيني۔ صفته (الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر ولله الحمد) هو المأثور عن الخليل۔ والمختار أن الذبيح إسماعيل۔ وفي القاموس أنه الأصح قال: ومعناه مطيع الله (عقب كل فرض) عيني بلا فصل يمنع البناء (أدى بجماعة) أو قضى فيها منها من عامه لقيام وقته كالأضحية (مستحبة) خرج جماعة النساء والغزاة لا العبيد في الأصح جوهرة أوله (من فجر عرفة) وآخره (إلى عصر العید) بإدخال الغاية فهي ثمان صلوات ووجوبه (على إمام مقيم) بمصر (و) على مقتد (مسافر أو قروي أو امرأة) بالتبعية لكن

المرأة تخافت ويحب على مقيم اقتدى بمسافر (وقالا بوجوبه فور كل فرض مطلقاً) ولو منفرداً أو مسافراً أو امرأة لأنه تبع للمكتوبة (إلى) عصر اليوم الخامس (آخر أيام التشريق وعليه الاعتماد) والعمل والفتوى في عامة الأمصار وكافة الأمصار ولا بأس به عقب العيد لأن المسلمين توارثوه فوجب اتباعهم وعليه البلخيون ولا يمنع العامة من التكبير في الأسواق في الأيام العشر وبه نأخذ بحر ومحتبى وغيره (ويأتى المؤتم به) وجوباً (وإن تركه إمامه) لأدائه بعد الصلاة۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله عقب كل فرض عيني) شمل الجمعة (الشاميه ۱۷۷/۲ ۱۸۰، ط: سعيد)

وقال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: وهذا كله عند أبي حنيفة أخذاً من قول عليّ "لا جمعة ولا تشريق ولا فطر ولا أضحي إلا في مصر جامع" فإن المراد بالتشريق التكبير كما قدمناه؛ لأن تشريق اللحم لا يختص بمكان دون مكان وأما عندهما فهو واجب على كل من يصلي المكتوبة؛ لأنه تبع لها فيجب على المسافر والمرأة والقروى قال في السراج الوهاج والجوهرية والفتوى على قولهما في هذا أيضاً فالحاصل أن الفتوى على قولهما في آخر وقته وفيمن يجب عليه۔ (البحر الرائق ۲/۲۸۹، ۲۹۰، ط: رشيدية) في الهندية: وكذا يجب على المسبوق ويكبر بعد ما قضى ما فاتہ۔

(الفتاوى الهندية، ۱/۱۵۲، ط: رشيدية)

مسئلہ: یہ تکبیریں سلام پھیرنے کے متصل بعد واجب ہیں اس لیے اگر سلام پھیر کر کوئی ایسا کام کر لیا جو نماز کے منافی ہے مثلاً آواز سے ہنس پڑا یا عمداً وضو توڑ دیا یا کلام کر لیا۔ خواہ عمداً ہو یا سہو یا مسجد سے نکل گیا یا کھلے میدان میں نماز پڑھی اور صفوں سے باہر نکل گیا ان تمام صورتوں میں تکبیریں ساقط ہو جائیں گی اس پر استغفار ضروری ہے۔

قال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: وأما محل أدائه فدبر الصلاة وفورها من غير أن يتخلل ما يقطع حرمة الصلاة حتى لو ضحك قهقهة أو أحدث متعمداً أو تكلم عامداً أو ساهياً أو خرج من المسجد أو جاوز الصفوف في الصحراء لا يكبر؛ لأن التكبير من خصائص الصلاة حيث لا يؤتى به إلا عقب الصلاة فيراعى لإتيانه حرمتها وهذه العوارض تقطع

حرمتها ولو صرف وجهه عن القبلة ولم يخرج من المسجد ولم يحاوز الصفوف أو سبقه الحدث يكبر؛ لأن حرمة الصلاة باقية والأصل أن كل ما يقطع البناء يقطع التكبير وما لا فلا۔ (البحر الرائق ۲/۲۸۸، ۲۸۹، ط: رشیدیہ) ومثله فی الشامیہ ۲/۱۷۹، ط: سعید۔

مسئلہ : اگر سلام پھیر کر چہرہ قبلے سے پھیر لیا اور مسجد سے نہیں نکلا یا میدان میں نماز پڑھ کر صفوں کی حدود سے ابھی نہیں نکلا یا سلام کے بعد بلا قصد وضو ٹوٹ گیا تو تکبیریں کہنے کے لیے وضو کرنا ضروری نہیں۔

قال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: ولو صرف وجهه عن القبلة ولم يخرج من المسجد ولم يحاوز الصفوف أو سبقه الحدث يكبر؛ لأن حرمة الصلاة باقية والأصل أن كل ما يقطع البناء يقطع التكبير وما لا فلا۔ (البحر الرائق ۲/۲۸۹، ط: رشیدیہ)

قال العلامة ابن الهمام رحمه الله تعالى: ولو خرج من المسجد أو تكلم عامداً أو ساهياً أو أحدث عامداً سقط عنه التكبير۔ وفي الاستدبار عن القبلة روايتان۔ ولو أحدث ناسياً بعد السلام قبل التكبير الأصح أنه يكبر ولا يخرج للطهارة۔ (فتح القدير ۲/۵۰، ط: رشیدیہ قدیم)

مسئلہ : مقتدی امام کے ساتھ تکبیریں کہیں، اگر امام بھول جائے تو مقتدی تکبیر کہہ دیں۔

قال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: لو تركه الإمام فعلى القوم أن يأتوا به كسامع السجدة مع تأليها بخلاف ما إذا لم يسجد الإمام للسهو فإنهم لا يسجدون۔ قال يعقوب صليت بهم المغرب يوم عرفة فسهوت أن أكبر بهم فكبر بهم أبو حنيفة رحمه الله۔ (البحر الرائق ۲/۲۹۰، ط: رشیدیہ) (ومثله فی الشامیہ ۲/۱۸۰، ط: سعید)

مسئلہ : اگر ایام تشریق کی کوئی نماز قضاء ہوگئی اور ایام تشریق ہی میں اس کی قضاء کی تو اس کے بعد بھی تکبیریں کہنا ضروری ہے البتہ اگر سابقہ ایام کی قضاء نمازیں ایام تشریق میں پڑھیں یا ایام تشریق کی قضاء نمازیں ان ایام کے گزر جانے کے بعد پڑھیں تو تکبیریں نہ کہے۔

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله أو قضى فيها الخ) الفعل مبني للمجهول معطوف على أدى والمسألة رباعية: فأئنة غير العيد قضاها

فی أيام العيد، فأیة أيام العيد قضاها فی غیر أيام العيد، فأیة أيام العيد قضاها فی أيام العيد من عام آخر، فأیة أيام العيد قضاها فی أيام العيد من عامه ذلک، ولا یکبر إلا فی الآخر فقط کذا فی البحر، (فقوله أو قضی فیها) ای فی أيام العيد احترازا عن الثانية و(قوله منها) ای حال کون المقضية فی أيام العيد من أيام العيد احتراز به عن الأولى (وقوله من عامه) ای حال کون أيام العيد التي تقضى فیها الصلاة التي فاتت فی أيام العيد من عام الفوات احتراز به عن الثالث اهـ حـ (الشامیه ۱۷۹/۲ ط: سعید) ومثله فی البحر الرائق ۲/۲۹۰ ط: رشیدیہ

مسئلہ : تکبیریں ایک بار کہی جائیں یا زائد بار؟ اس میں اختلاف ہے، ایک سے زائد بار کہنے کو بعض خلاف سنت فرماتے ہیں اور بعض جائز، اختلاف سے بچنے کے لئے ایک بار سے زیادہ نہیں کہنا چاہیے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله: وإن زاد الخ) أفاد أن قوله مرة بیان للواجب لكن ذکر أبو السعود أن الحموی نقل عن القراحصاری أن الإتيان به مرتین خلاف السنة اهـ قلت: وفي الأحكام عن البرجندی ثم المشهور من قول علمائنا أنه یکبر مرة وقيل ثلاث مرات۔

(الشامیه ۱۷۸/۲ ط: سعید)

(ومثله فی تبیین الحقائق ۱/۲۲۷ ط: امدادیہ)

نصابِ قربانی اور قربانی کے وجوب کی شرائط

نصابِ قربانی : جس کی ملکیت میں سونا، چاندی، مال تجارت، نقدی اور ضرورت سے زائد اشیاء میں سے کوئی ایک چیز یا ان میں سے بعض اشیاء کا مجموعہ ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس پر صدقہ فطر اور قربانی واجب ہے۔

اگر صرف سونا ہو تو اگر ساڑھے سات تولہ ہے تو قربانی واجب ہے ورنہ نہیں۔

شرائطِ قربانی : اس کے وجوب کے لیے چھ شرائط ہیں:

- (۱) مسلمان ہونا، غیر مسلم پر واجب نہیں۔ (۲) مقیم ہونا، مسافر پر واجب نہیں۔
- (۳) آزاد ہونا، غلام پر واجب نہیں۔ (۴) بالغ ہونا، نابالغ پر واجب نہیں۔
- (۵) عاقل ہونا، مجنون پر واجب نہیں۔ (۶) مالدار ہونا، مسکین نادار پر واجب نہیں۔

فی الہندیۃ : وأما شرائط الوجوب منها اليسار وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكاة..... والموسر فی ظاهر الروایۃ من له مائتا درہم أو عشرون دینارا أو شیء یبلغ ذلک سوى مسکنه ومتاع مسکنه ومركوبه وخادمه فی حاجته التي لا یستغنی عنها فأما ما عدا ذلک من سائمة أو رقیق أو خیل أو متاع لتجارة أو غیرها فإنه یعتد به من یسارہ۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۲، ط: رشیدیہ)

قال العلامة الحصفی رحمہ اللہ تعالیٰ : وشرائطها : الإسلام والإقامة والیسار الذی یعلق به) وجوب (صدقة الفطر) كما مر (لا الذکورة فتجب علی الأنثی) خانیۃ۔ (وسببها الوقت) وهو أيام النحر وقیل الرأس وقدمه فی التتارخانیۃ۔ (الشامیۃ ۶/۳۱۲، ط: سعید)

قال العلامة قاضی خان رحمہ اللہ تعالیٰ : وليس علی الرجل ان یضحی عن اولاده الکبار وامراته الا باذنه من وعن ابی یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ انه یجوز بغير امرهم استحسانا وفي الولد الصغیر عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ روايتان فی ظاهر الروایۃ یستحب ولا یجب بخلاف صدقة الفطر وروی الحسن عن ابی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ انه یحب ان یضحی عن ولده الصغیر وولد ولده الذی لا اب له والفتویٰ علی ظاهر الروایۃ۔

(الخانیۃ علی هامش الہندیۃ ۳/۳۴۵، ط: رشیدیہ)

مسئلہ : اگر کسی کے پاس ضرورت سے زائد آباد یا غیر آباد اور بنجر زمین ہو تو اگر اس کی قیمت اور ضرورت سے زائد پیداوار کا مجموعہ یا کوئی ایک ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر یا زیادہ ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہے ورنہ نہیں۔

فی الہندیۃ : وإن کان له عقار ومستغلات ما لک یختلف المشایخ المتأخرون رحمہم اللہ تعالیٰ فالزعفرانی والفقہ علی الرازی اعتبارا قیمتها وأبو علی الدقاق وغیرہ اعتبروا الدخل وختلفوا فیما بینہم قال أبو علی الدقاق إن کان یدخل له من ذلک قوت سنة فعلیه الأضحیۃ ومنہم من قال قوت شهر ومتی فضل من ذلک قدر مائتی درہم فصاعدا فعلیه الأضحیۃ۔

(الہندیۃ، ۵/۲۹۲، ط: رشیدیہ)

مسئلہ : جو شخص مقروض ہو لیکن قرض کی رقم جدا کرنے کے بعد اس کے پاس بقدر

نصاب مال بچتا ہو تو اس پر قربانی واجب ہے۔

فی الہندیۃ : وأما شرائط الوجوب منها اليسار وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكاة..... والموسر فی ظاهر الروایۃ من له مائتا درہم أو عشرون دینارا أو شیء یبلغ ذلک سوی مسکنه ومتاع مسکنه ومركوبه وخادمه فی حاجته التي لا یستغنی عنها فأما ما عدا ذلک من سائمة أو رقیق أو خیل أو متاع لتجارة أو غیرها فإنه یعتد به من یساره..... ولو کان علیہ دین بحیث لو صرف فیہ نقص نصابه لا تجب۔
(الہندیہ، ۲۹۲/۵، ط: رشیدیہ)

مسئلہ : اگر کچھ رقم قرض دے رکھی ہے یا فروخت شدہ مال کی قیمت باقی ہے تو یہ رقم اگر قابل وصول ہے تو قربانی واجب ہے البتہ اگر فی الحال قربانی کے لیے نہ نقد رقم ہے اور نہ ضرورت سے زائد اتنا سامان ہے جسے فروخت کر کے قربانی کر سکے تو قربانی واجب نہ ہوگی البتہ اگر باسانی قرض مل سکے تو قربانی کی جاسکتی ہے۔

فی الہندیۃ : له دین حال أو مؤجل علی مقر ملی ولس فی یدہ ما یمکنہ شراء الأضحیۃ لا یلزمہ أن یتقرر فیضحی ولا یلزمہ قیمتہا إذا وصل إلیہ الدین لکن یلزمہ أن یسأل منه ثمن الأضحیۃ إذا غلب علی ظنہ أنه یدفعہ۔ له مال کثیر غائب فی ید شریکہ أو مضاربہ ومعہ ما یشتری بہ الأضحیۃ من الحجرین أو متاع البیت تلزمہ الأضحیۃ کذا فی القنیۃ۔ (الہندیۃ ۳۰۷/۵، ط: رشیدیہ)
احسن الفتاویٰ میں ہے:

یہ دین قوی ہے جس پر بالاتفاق زکوٰۃ فرض ہے، لہذا قربانی بطریق اولیٰ واجب ہے البتہ اگر قربانی کے لیے نہ نقد رقم ہے اور نہ ضرورت سے زائد اتنا سامان ہے جسے فروخت کر کے قربانی کر سکے تو قربانی واجب نہ ہوگی۔ (احسن الفتاویٰ ۵۱۲/۷، ط: سعید)

فی الہندیۃ : ولو کان علیہ دین بحیث لو صرف فیہ نقص نصابه لا تجب وکذا لو کان له مال غائب لا یصل إلیہ فی أيامہ۔ (الہندیہ، ۲۹۲/۵، ط: رشیدیہ)

مسئلہ : اگر کسی شخص کے پاس بقدر نصاب مال تو موجود ہو لیکن وہ اپنے گھر سے دور کسی اور جگہ مقیم ہو تو اس کو چاہیے کہ گھر پر رابطہ کر کے ایام اضحیہ میں کسی کو اپنا وکیل بنالے اور

وہ اس کی طرف سے قربانی کر لے یا یہ مقیم شخص جس جگہ ہے کسی ذریعے سے وہاں رقم منگوا کر خود ہی قربانی کر لے اور اگر ایسی کوئی صورت ممکن نہ ہو تو اس پر قربانی واجب نہیں۔

اسی طرح کوئی شخص یوم الترویہ (آٹھ ذی الحجہ) سے پندرہ دن قبل مکہ پہنچ گیا پھر اگر وہ مقیم شخص متمتع یا قارن ہے تو اس پر دم شکر کے ساتھ ساتھ اضحیہ بھی واجب ہے چاہے وہیں قربانی کر لے یا اپنے وطن اصلی میں کسی کو اپنا وکیل بنا لے اور اگر پندرہ دن پہلے نہیں پہنچا تو مسافر ہے اس پر صرف دم شکر واجب ہے، قربانی واجب نہیں۔

قال ملاك العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: ولو كان عليه دين بحيث لو صرف إليه بعض نصابه ينقص نصابه لا تجب لأن الدين يمنع وجوب الزكاة فلأن يمنع وجوب الأضحية أولى لأن الزكاة فرض والأضحية واجبة والفرض فوق الواجب وكذا لو كان له مال غائب لا يصل إليه في أيام النحر لأنه فقير وقت غيبة المال حتى تحل له الصدقة۔ (بدائع الصنائع ۵/۶۴ ط: سعيد)

وقال رحمه الله تعالى أيضا: ومنها الإقامة فلا تجب على المسافر..... وذكر في الأصل وقال ولا تجب الأضحية على الحاج واراد بالحاج المسافر۔ (بدائع الصنائع ۵/۶۳ ط: سعيد)

مسئلہ: اگر کوئی شخص ایام نحر سے قبل صاحب نصاب تھا اور جانور بھی خرید چکا تھا لیکن ایام نحر میں فقیر ہو گیا تو اس پر قربانی واجب نہیں۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: (وفقير) عطف عليه (شراها لها) لوجوبها عليه بذل لك حتى يمتنع عليه بيعها۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله لوجوبها عليه بذل لك) أي بالشراء وهذا ظاهر الرواية لأن شرائه لها يحري محري الإيجاب وهو النذر بالتضحية عرفا كما في البدائع۔ ووقع في التاخر خانية التعبير بقوله شراها لها أيام النحر وظاهره أنه لو شراها لها قبلها لا تجب ولم أره صريحا فليراجع۔ (الشامية ۶/۳۲۱ ط: سعيد)

احسن الفتاویٰ میں ہے:

سوال: زید مالدار تھا، اس نے چھ ماہ پہلے قربانی کی نیت سے جانور خریدا، پھر زید مسکین

ہو گیا تو کیا اس جانور کی قربانی زید پر واجب ہے یا مستحب؟ بینوا تو جروا
الجواب باسم ملہم الصواب

واجب نہیں۔

قال العلامة التمرتاشی رحمہ اللہ تعالیٰ: والمعتبر آخر وقتها للفقير
وضده والولادة والموت فلو كان غنيا في اول الايام فقيرا في آخرها لاتجب
عليه وان ولد في اليوم الآخر تجب عليه وان مات فيه لاتجب عليه۔ (رد
المحتار ۵/۲۰۲)۔ (احسن الفتاویٰ ۷/۵۱۱، ط: سعید)

مسئلہ: مشترک مال والے بھائیوں میں سے وہ بھائی جو بالغ ہوں اور ان کا
حصہ بقدر نصاب بنتا ہو تو ان پر قربانی واجب ہوگی باقی پر نہیں۔

قال العلامة الحصفی رحمہ اللہ تعالیٰ: فإن بلغ نصيب أحدهما نصابا
زكاة دون الآخر۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله فإن بلغ الخ) كما لو
كانت ثمانون شاة بين رجلين أثلاثا فأخذ المصدق منها شاة لزكاة صاحب
الثلاثين فلصاحب الثلث أن يرجع عليه بقيمة الثلث لأنه لا زكاة عليه۔ محيط۔
(الشامية ۲/۴۰، ط: سعید)

مسئلہ: گھر والوں میں سے جس جس کے پاس نصابِ کامل ہے اس پر علیحدہ
قربانی واجب ہے، پورے گھر کی طرف سے ایک قربانی کافی نہیں۔

في الهندية: وأما شرائط الوجوب منها اليسار وهو ما يتعلق به وجوب
صدقة الفطر دون ما يتعلق به وجوب الزكاة۔ (الهندية ۵/۲۹۲، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: جس کے پاس ایسی کتابیں ہوں جو ضرورت اور استعمال کی نہ ہوں اور ان
کتابوں کی مالیت بقدر نصاب ہو تو ایسے شخص پر قربانی واجب ہے۔

قال العلامة الطحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ في حاشيته على الدر: وفي
الصغرى: بالكتب لا يعد غنيا الا ان يكون من كل نوع كتابان برواية واحدة
عن شيخ واحد وعن شيخ بروایتين كرواية ابي حفص و ابي سليمان عن
محمد لا يجب۔ ولا يعد غنيا بكتب الاحاديث والتفسير وان كان له من كل

نوع کتابان وصاحب کتب الطب والنجوم والادب يعد غنيا اذا بلغ قيمتها نصابا۔ اھ بتصرف۔ (الطحاوی علی الدر ۴/ ۱۶۰، ط: المكتبة العربية)

قربانی کے جانور اور ان کی عمریں

(۱) اونٹ : عمر کم از کم پانچ سال

(۲) گائے، بیل : عمر کم از کم دو سال

(۳) بکرا، بکری، بھیڑ، دنبہ: عمر کم از کم ایک سال

البتہ دنبہ اگر اتنا فرہ اور موٹا ہو کہ دیکھنے میں پورے سال کا معلوم ہو تو سال سے کم ہونے کے باوجود بھی اس کی قربانی جائز ہے، بشرطیکہ چھ ماہ سے کم نہ ہو۔

عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: لا تذبحوا إلا مسنة إلا أن يعسر

عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن۔ (مسلم ۲/ ۱۵۵، ط: قدیمی)

وقال العلامة ظفر احمد العثماني رحمه الله تعالى: ثم بعد الاتفاق على هذا

القدر اختلفوا في تقدير الجذع والثني على اقوال والمعتمد عند معشر الحنفية ان

الجذع من الضأن ابن ستة اشهر والثني منها ومن المعز ما تم له سنة ودخل في

الثانية ومن البقر ما تم له سنتان ودخل في الثالثة ومن الابل ما تم له خمس سنين

ودخل في السادسة۔ (اعلاء السنن ۱۷/ ۲۴۲، ط: ادارة القرآن)

وقال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: وقال عليه الصلاة والسلام

يحوز الجذع من الضأن اضحية رواه أحمد وابن ماجه وقالوا: هذا إذا كان

الجذع عظيما بحيث لو خلط بالثنيات لا يشتهه على الناظرين والجذع من

الضأن ما تمت له ستة أشهر عند الفقهاء وذكر الزعفراني أنه ابن سبعة أشهر

والثني من الضأن والمعز ابن سنة ومن البقر ابن سنتين ومن الابل ابن خمس

سنين۔ (البحر الرائق ۸/ ۳۲۵، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: عمر کے پورا ہونے کا اطمینان ضروری ہے دانتوں کا ہونا ضروری نہیں۔

حضرت مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ عنوان ”قربانی کی عمر میں دو دانت ہونا

ضروری نہیں“ کے تحت فرماتے ہیں:

”عمر پوری ہونے کا اطمینان ہو تو جائز ہے“۔ (احسن الفتاویٰ، ۷/ ۵۲۰، ط: سعید)

تنبیہ : ”مسنہ“ کا معنی خود غیر مقلدین نے یہ کیا ہے کہ بکری میں جو ایک سال کی ہو اور دوسرا شروع ہو جائے اور گائے، بھینس میں جو دو سال کی ہو تیسرا شروع ہو جائے اور اونٹ کا جو پانچ سال کا ہو اور چھٹا شروع ہو جائے۔ (فتاویٰ نذیریہ، فتاویٰ علماء اہل حدیث، بحوالہ رسائل)

مرغی، انڈے کی قربانی اور غیر مقلدین

مسئلہ : مرغی، مرغی اور انڈے کی قربانی جائز نہیں۔

فی الہندیۃ : والتضحیۃ بالذیك والدجاجة فی آیام الأضحیۃ ممن لا أضحیۃ علیہ لإعسارہ تشبیہا بالمضحین مکروہ لأنہ من رسوم المحوس کذا فی الخلاصۃ ومن لا أضحیۃ علیہ لإعسارہ لو ذبح دجاجة أو دیکاً یکرہ کذا فی وجیز الکردری۔ (الہندیہ ۵/۳۰۰ ط: رشیدیہ)

غیر مقلدین کے نزدیک جائز ہے۔ (فتاویٰ ستاریہ ۴/۱۴۰، مفاسد الامتہ، ص: ۵) **چیلنج و مطالبہ :** ہم بباغ دہل یہ کہتے ہیں کہ غیر مقلدین اس مسئلہ میں بھی قرآن و سنت اور عمل متواتر کو چھوڑ کر بغاوت اور گمراہی کے راستے پر گامزن ہیں ورنہ صرف ایک حدیث پیش کریں جس میں عید الاضحیٰ کی قربانی کی تصریح بھی ہو اور مرغی، مرغی اور انڈے کا ذکر بھی ہو یا کسی ایک تابعی یا صحابی رضی اللہ عنہ کا عمل بتائیں جنہوں نے عید الاضحیٰ کے موقع پر انڈوں یا مرغیوں کی قربانی پوری زندگی میں ایک مرتبہ بھی کی ہو۔ (دیدہ باید)

بھینس کی قربانی

مقلدین کے نزدیک چونکہ قیاس مجتہد حجت ہے اس لیے ان کے نزدیک قیاس مجتہد کی وجہ سے بھینس اور گائے کی قربانی جائز اور گوشت اور دودھ حلال ہے۔

قال العلامة ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ : وتحوز بالجاموس لانه نوع من البقر۔ (البحر الرائق ۸/۳۲۴ ط: رشیدیہ)

وقال العلامة ابن المنذر رحمہ اللہ تعالیٰ : واجمعوا علی ان حکم الحوامیس حکم البقر۔ (الاجماع لابن المنذر ۱/۴۵ ط: دار المسلم)

مطالبہ : غیر مقلدین سے ہمارا یہ مطالبہ ہے کہ تم قیاس کو شیطانی عمل کہتے ہو پھر بھی بھینس کی قربانی کو جائز اور اس کے گوشت اور دودھ کو حلال کہتے ہو لہذا اس کے جواز اور حلال

ہونے کی صریح آیت یا صحیح، صریح غیر معارض حدیث بتائیں یا قیاس کے قائل ہو جائیں یا بھینس کا گوشت اور دودھ استعمال کرنا چھوڑ دیں۔

وہ عیب دار جانور جن کی قربانی ناجائز ہے

درج ذیل عیب دار جانوروں کی قربانی جائز نہیں :

(۱) لنگڑا جانور، جس کا لنگڑا پن اتنا ظاہر ہو کہ ذبح کی جگہ تک نہ پہنچ سکے۔

عن البراء بن عازب رفعہ قال: لا یضحی بالعرجاء بین ظلعہا ولا بالعوراء بین عورہا ولا بالمریضة بین مرضہا ولا بالعفاء التی لا تنقی۔

(ترمذی ۲۷۵/۱، ط: سعید)

(ومثله فی سنن ابی داؤد ۳۸۷/۱، ط: میر محمد)

(۲) اندھا یا ایسا کا نا جس کا کا نا پن ظاہر ہو۔

فی الہندیہ: ولا تحوز العمیاء والعوراء البین عورہا والعرجاء البین عرجہا وہی التی لا تقدر ان تمشی برجلہا الی المنس مک۔
(الہندیہ ۲۹۷/۵، ط: رشیدیہ)

(۳) ایسا بیمار جس کی بیماری بالکل ظاہر ہو۔

فی الہندیہ: ولا تحوز العمیاء والعوراء البین عورہا والعرجاء البین عرجہا وہی التی لا تقدر ان تمشی برجلہا الی المنس مک والمریضة البین مرضہا۔ (الہندیہ ۲۹۷/۵، ط: رشیدیہ)

(۴) ایسا دبلا، مریل، بوڑھا جانور جس کی ہڈیوں میں گودانہ رہا ہو۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: لا بالعمیاء والعوراء والعفاء المہزولة التی لا مخ فی عظامہا۔ (الشامیہ ۳۲۳/۶، ط: سعید)
(۵) جس کی پیدائشی دم نہ ہو۔

فی الہندیہ: ولا تحوز العمیاء والعوراء البین عورہا والعرجاء البین عرجہا وہی التی لا تقدر ان تمشی برجلہا الی المنس مک والمریضة البین مرضہا ومقطوعة الأذنین والألیة والذنب بالکلیۃ۔

(الہندیہ ۲۹۷/۵، ط: رشیدیہ)

(۶) جس کا پیدائشی ایک کان نہ ہو۔

فی الهندیة : ولا تحوز العمیاء والعوراء البین عورها والعرجاء البین عرجها وهی التي لا تقدر أن تمشی برجلها إلى المنسك والمريضة البین مرضها ومقطوعة الأذنین والألیة والذنب بالکلیة والتي لا أذن لها فی الخلقۃ۔ (الہندیہ ۵/۲۹۷، ط: رشیدیہ)

(۷) جس کی چکٹی یا دم یا کان کا ایک تہائی یا تہائی سے زیادہ حصہ کٹا ہوا ہو۔ البتہ چکٹی والے دنبے کی دم کا اعتبار نہیں لہذا پوری دم کٹی ہوئی ہو تو بھی قربانی جائز ہے۔ نیز دنبے یا دنبی کی پیدائشی طور پر چکٹی نہ ہو تو اس کی بھی قربانی درست ہے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله : لا التي لا ألیة لها خلقۃ) الشاة إذا لم یکن لها أذن ولا ذنب خلقۃ قال محمد لا یكون هذا ولو کان لا یحوز و ذکر فی الأصل عن أبی حنیفۃ أنه یحوز خانیة ثم قال وإن کان لها ألیة صغیرة مثل الذنب خلقۃ جاز أما علی قول أبی حنیفۃ فظاهر لأن عنده لو لم یکن لها أذن أصلا ولا ألیة جاز۔ (الشامیہ ۶/۳۲۵، ط: سعید)

فی الهندیة : ولو ذهب بعض هذه الأعضاء دون بعض من الأذن والألیة والذنب والعین ذکر فی الجامع الصغیر إن کان الذاهب کثیرا یمنع جواز التضحیة وإن کان یسیرا لا یمنع واختلف أصحابنا بین القلیل والكثیر فعن أبی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ أربع روایات وروی محمد رحمہ اللہ تعالیٰ عنه فی الأصل وفی الجامع أنه إذا کان ذهب الثلث أو أقل جاز وإن کان أكثر لا یحوز والصحیح أن الثلث وما دونه قلیل وما زاد علیه کثیر وعلیه الفتوی کذا فی فتاوی قاضی خان۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

احسن الفتاویٰ میں ہے:

دنبے کی دم کا اعتبار نہیں، لہذا پوری دم کٹی ہوئی ہو تو بھی قربانی جائز ہے۔

(احسن الفتاویٰ ۷/۵۱۷، ط: سعید)

(۸) جس کے پیدائشی طور پر تھن نہ ہوں۔

فی الهندیة : ولا تحوز الحذاء وهی المقطوعة ضرعها۔

(الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۹) دنبی، بھیڑ، بکری کا ایک تھن نہ ہو یا مرض کی وجہ سے خشک ہو گیا ہو یا کسی وجہ سے

ضائع ہو گیا ہو۔

فی الہندیۃ : وفي الشاة والمعز اذا لم تكن لهما احدى حلمتيها خلقة او ذهبت بأفة وبقيت واحدة لم تحز۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۹ ط: رشیدیہ)
(۱۰) گائے، بھینس، اونٹنی کے دو تھن نہ ہوں یا خشک ہو گئے ہوں یا کسی وجہ سے ضائع ہو گئے ہوں، البتہ اگر ایک تھن نہ ہو یا خشک یا ضائع ہو گیا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى : وفي التاتر خانية والشطور لا تحزى وهى من الشاة ما قطع اللبن عن إحدى ضرعيها ومن الإبل والبقر ما قطع ضرعيها لأن لكل واحد منهما أربع أضرع۔ (الشامیۃ ۶/۳۲۵ ط: سعید)
فی الہندیۃ : وفي الإبل والبقر إن ذهبت واحدة تحوز وإن ذهبت اثنتان لا تحوز كذا في الخلاصة۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۹ ط: رشیدیہ)
(۱۱) آنکھ کی تہائی یا اس سے زیادہ روشنی جاتی رہی ہو۔

فی الہندیۃ : وفي الجامع أنه إذا كان ذهب الثلث أو أقل جاز وإن كان أكثر لا يحوز والصحيح أن الثلث وما دونه قليل وما زاد عليه كثير وعليه الفتوى كذا في فتاوى قاضى خان وإنما يعرف ذهاب قدر النصف أو الثلث من العين بأن تشد العين المعيبة بعد أن لا تعتلف الشاة يوما أو يومين ثم يقرب العلف إليها قليلا قليلا فإذا رأتها من موضع أعلم ذلك الموضع ثم تشد عينها الصحيحة ويقرب العلف إلى الشاة قليلا قليلا حتى إذا رأتها من مكان أعلم ذلك المكان ثم يقدر ما بين العلامة الأولى والثانية من المسافة فإن كانت المسافة بينهما الثلث فقد ذهب الثلث وبقي الثلثان وإن كان نصفًا فقد ذهب النصف وبقي النصف كذا في الكافي۔

(الہندیۃ ۵/۲۹۸ ط: رشیدیہ)

(۱۲) جس کے دانت بالکل نہ ہوں یا اکثر گر گئے ہوں یا ایسے گھس گئے ہوں کہ چارہ بھی

نہ کھا سکے۔

فی الہندیۃ : وأما الهتماء وهى التى لا أسنان لها فإن كانت ترعى وتعتلف جازت وإلا فلا كذا في البدائع وهو الصحيح كذا في محيط السرخسى۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۸ ط: رشیدیہ)

احسن الفتاویٰ میں ہے:

دانتوں سے مقصد کھانے پر قدرت ہے، اس لیے اگر دانت بالکل گھس گئے ہوں تو قربانی جائز نہیں۔ (احسن الفتاویٰ ۷/۵۱۳، ط: سعید)

(۱۳) جس کا ایک یا دونوں سینگ جڑ سے اکھڑ جائیں۔

فی الہندیۃ : ویحوز بالجماء التی لا قرن لها وکذا مکسورة القرن کذا فی الکافی وإن بلغ الکسر المشاش لا یحزیہ والمشاش رؤوس العظام مثل الرکتین والمرفقین کذا فی البدائع۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۷، ط: رشیدیہ)

(۱۴) جسے مرض جنون اس حد تک ہو کہ چارہ بھی نہ کھا سکے۔

فی الہندیۃ : وتحوز الثولاء وہی المجنونة إلا إذا کان ذلک یمنع الرعی والاعتلاف فلا تحوز۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۱۵) خارش جانور جو بہت دبلا اور کمزور ہو۔

فی الہندیۃ : وتحوز الحرباء إذا كانت سمینة فإن كانت مہزولة لا تحوز۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۱۶) جس کی ناک کاٹ دی گئی ہو۔

فی الہندیۃ : ولا تحزئ الحداء وہی مقطوعة الأنف کذا فی الظہیریۃ۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۱۷) جس کے تھن کاٹ دیے گئے ہوں یا ایسے خشک ہو گئے ہوں کہ ان میں دودھ نہ اترے۔

فی الہندیۃ : ولا تحوز الحداء وہی المقطوعة ضرعها ولا المصرمة وہی التی لا تستطیع أن ترضع فصيلها ولا الحداء وہی التی ییس ضرعها کذا فی محیط السرخسی۔ (الہندیۃ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۱۸) جس کے تھن کا تہائی یا اس سے زیادہ حصہ کاٹ دیا گیا ہو۔

(۱۹) بھیڑ، بکری کے ایک تھن کی گھنڈی جاتی رہی ہو۔

(۲۰) جس اونٹنی یا گائے، بھینس کی دو گھنڈیاں جاتی رہی ہوں۔

فی الہندیۃ : ولا تحوز الحداء وہی المقطوعة ضرعها۔

(الہندیۃ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

فی الہندیۃ : ومقطوعة رؤوس ضرعها لا تحوز فإن ذهب من واحد أقل

من النصف فعلى ما ذكرنا من الخلاف فى العين والأذن۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸ ط: رشیدیہ)
(۲۱) جس گائے یا بھینس کی پوری زبان یا تہائی یا اس سے زیادہ کاٹ دی گئی ہو۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : تمتہ : تجوز التضحية
بالمجبوب العاجز عن الجماع والتي بها سعال والعاجزة عن الولادة لكبر
سنها والتي لها كى والتي لا لسان لها فى الغنم خلاصة أى لا البقر لأنه يأخذ
العلف باللسان والشاة بالسن كما فى القهستانى عن المنية وقيل إن انقطع
من اللسان أكثر من الثلث لا يجوز۔ أقول : وهو الذى يظهر قياسا على الأذن
والذنب بل أولى لأنه يقصد بالأكل وقد يدخل قطعه بالعلف، تأمل۔

(الشامیہ ۶/۳۲۵ ط: سعید)

فى الهندية : وسئل أيضا عن قطع بعض لسان الأضحية وهو أكثر من
الثلث هل تجوز الأضحية على قول أبى حنيفة رحمه الله تعالى فقال لا كذا
فى التتارخانية۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸ ط: رشیدیہ)

(۲۲) جلالہ یعنی جس کی غذا نجاست و گندگی ہو، اس کے علاوہ کچھ نہ کھائے۔

فى الهندية : ولا تجوز الحلالة وهى التى تأكل العذرة ولا تأكل غيرها۔
(الہندیہ ۵/۲۹۸ ط: رشیدیہ)

(۲۳) جس کا ایک پاؤں کٹ گیا ہو۔

فى الهندية : وفى الخزانة لا يجوز مقطوع إحدى القوائم الأربع كذا فى
التتارخانية۔ (الہندیہ ۵/۲۹۹ ط: رشیدیہ)

(۲۴) خنثی جانور جس میں نر اور مادہ دونوں کی علامتیں جمع ہوں۔

فى الهندية : لا تجوز التضحية بالشاة الخنثى لأن لحمها لا ينضج۔
(الہندیہ ۵/۲۹۹ ط: رشیدیہ)

قال العلامة الحصكفى رحمه الله تعالى : ولا بالخنثى لأن لحمها لا
ينضج۔ شرح وھبانیہ۔ وتمامہ فیہ۔

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله لأن لحمها لا ينضج)
من باب سمع۔ وبهذا التعليل اندفع ما أورده ابن وهبان من أنها لا تخلو إما
أن تكون ذكرا أو أنثى وعلى كل تجوز۔ (الشامیہ ۶/۳۲۵ ط: سعید)

مسئلہ : کسی جانور کے اعضاء زائد ہوں مثلاً چار کے بجائے پانچ ٹانگیں یا چار کے بجائے آٹھ تھن تو چونکہ یہ عیب ہے لہذا ایسے جانور کی قربانی جائز نہیں۔

فی الہندیۃ : ومن المشایخ من یذكر لهذا الفصل أصلاً ویقول کل عیب یزیل المنفعة علی الکمال أو الجمال علی الکمال یمنع الأضحیۃ وما لا یکون بهذه الصفة لا یمنع۔ (الہندیہ ۵/۲۹۹، ط: رشیدیہ)

وقال العلامة ابن مازۃ البخاری رحمہ اللہ تعالیٰ: قال القدوری فی کتابہ: کل ما یوجب نقصاناً فی الثمن فی عادات التجار فهو عیب لأن المالۃ مقصودۃ فی البیع وما ینقص الثمن ینقص المالۃ فکان عیباً و ذکر شیخ الإسلام خواہرزادہ أن ما یوجب نقصاناً فی العین من حیث المشاہدۃ والعیان فهو عیب وذلک کالسلل فی أطراف الحواری والہشم فی الأوانی وما لا یوجب نقصاناً فی العین من حیث المشاہدۃ والعیان ولكن یوجب نقصاناً فی منافع العین فهو عیب لأن الأعینان یقصد بہا المنافع وما لا یوجب نقصاناً فی العین ولا منافع العین إلا أن یعتبر فیہ عرف الناس أن عدوہ عیباً کان عیباً وما لا فلا إذا ثبت هذا العمی والعمور والحول والإصبع الزایدۃ والناقصۃ عیب لما قلنا۔ (المحیط البرہانی ۸/۱۷، ط: رشیدیہ)

مسئلہ : جس جانور کا پیدائشی طور پر ایک خسیہ نہ ہو اس کی قربانی درست ہے۔

(فتاویٰ محمودیہ ۱۷/۳۵۳)

تنبیہ : اگر غیر مقلدین فقہ کی دشمنی اس وجہ سے کرتے ہیں کہ وہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے تو مندرجہ بالا وہ عیوب جن کا ذکر قرآن و حدیث میں صراحۃً و تفصیلاً نہیں ہے، صرف فقہ میں ہے، ان میں سے ہر عیب کے خلاف قرآن مجید کی صریح آیت یا کوئی صحیح، صریح غیر معارض حدیث پیش کریں۔ (دیدہ باید)

مسئلہ : ذبح کے وقت گراتے ہوئے جانور کی ٹانگ ٹوٹ گئی یا آنکھ پھوٹ گئی یا کوئی اور عیب پیدا ہو گیا تو قربانی درست ہے۔

قال ملائک العلماء الکاسانی رحمہ اللہ تعالیٰ: ولو قدم أضحیۃ لیذبحها فاضطر بہت فی المكان الذی یذبحها فیہ فانکسرت رجلها ثم ذبحها علی

مکانها أجزاء و كذلك إذا انقلبت منه الشفرة فأصاب عينها فذهبت والقياس أن لا يجوز وجه القياس أن هذا عيب دخلها قبل تعيين القرية فيها فصار كما لو كان قبل حال الذبح وجه الاستحسان أن هذا مما لا يمكن الاحتراز عنه لأن الشاة تضطرب فتلحقها العيوب من اضطرابها۔

(بدائع الصنائع ۵/۷۶، ط: رشیدیہ قدیم)

مسئلہ: خریدنے کے بعد اگر جانور میں ایسا عیب پیدا ہو گیا ہو جس سے قربانی درست نہیں تو مالدار پر اس کے بدلے اتنی مالیت کے دوسرے جانور کی قربانی واجب ہے، مسکین وہی عیب دار جانور ذبح کر کے قربانی کرے۔

قال ما لك العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: ولو اشترى رجل أضحية وهي سمينة فعجفت عنده حتى صارت بحيث لو اشتراها على هذه الحالة لم تحزه إن كان موسرا وإن كان معسرا أجزأته؛ لأن الموسر تحب عليه الأضحية في ذمته وإنما أقام ما اشترى لها مقام ما في الذمة فإذا نقصت لا تصلح أن تقام مقام ما في الذمة فبقى ما في ذمته بحاله وأما الفقير فلا أضحية في ذمته فإذا اشتراها للأضحية فقد تعينت الشاة المشتراة للقرية فكان نقصانها كهلاكها حتى لو كان الفقير أوجب على نفسه أضحية لا تجوز هذه لأنها وجبت عليه بإيجابه فصار كالغني الذي وجبت عليه بإيجاب الله عز شأنه۔ ولو اشترى أضحية وهي صحيحة ثم أعورت عنده وهو موسر أو قطعت أذنها كلها أو ألبتها أو ذنبها أو انكسرت رجلها فلم تستطع أن تمشي لا تجزى عنه وعليه مكانها أخرى لما بينا بخلاف الفقير۔

(بدائع الصنائع ۵/۷۶، ط: رشیدیہ قدیم)

وہ عیب دار جانور جن کی قربانی جائز ہے لیکن ناپسندیدہ اور مکروہ ہے (۱) جس کے پیدائشی سینگ نہ ہوں۔

(۲) جس کے سینگ ٹوٹ گئے ہوں مگر ٹوٹنے کا اثر جڑ تک نہیں پہنچا۔

فی الہندیة: ويجوز بالجماء التي لا قرن لها ويجوز بالجماء التي لا قرن لها وكذا مكسورة القرن كذا في الكافي وإن بلغ الكسر المشاش لا

یحزیہ۔ (الہندیہ ۵/۲۹۷، ط: رشیدیہ)

(۳) وہ جانور جو جفتی پر قادر نہ ہو۔

(۴) جس کو کھانسنے کی بیماری لاحق ہو۔

(۵) جو بڑھاپے کے سبب بچے جننے سے عاجز ہو۔

(۶) جسے داغا گیا ہو۔

(۷) جس کے تھنوں میں بغیر کسی عیب اور بیماری کے دودھ نہ اترتا ہو۔

(۸) بچے والی ہو۔

فی الہندیہ: ویحوز المجبوب العاجز عن الجماع والتي بها السعال والعاجزة عن الولادة لكبر سنهما والتي بها كى والتي لا ينزل لها لبن من غير علة والتي لها ولد۔ (الہندیہ ۵/۲۹۷، ط: رشیدیہ)

(۹) وہ بھیڑ، بکری جس کی دم پیدائشی طور پر بہت چھوٹی ہو۔

فی الہندیہ: وفى الأجناس وإن كانت الشاة لها ألية صغيرة خلقت بشبه الذنب تحوز۔ (الہندیہ ۵/۲۹۷، ط: رشیدیہ)

(۱۰) ایسا کانا جس کا کانا پن پوری طرح واضح نہ ہو۔

(۱۱) ایسا لنگڑا جو چلنے پر قادر ہو یعنی چوتھا پاؤں چلنے میں زمین پر رکھ کر چلنے میں اس سے مدد لیتا ہو۔

(۱۲) جس کی بیماری زیادہ ظاہر نہ ہو۔

(۱۳) جس کا کان یا چکٹی یا دم یا آنکھ کی روشنی کا تہائی سے کم حصہ جاتا رہا ہو۔

فی الہندیہ: ولا تحوز العمياء والعوراء البین عورها والعرجاء البین عرجها وهى التى لا تقدر أن تمشى برجلها إلى المنسك والمریضة البین مرضها ومقطوعة الأذنین والألیة والذنب بالکلیة والتي لا أذن لها فى الحلقة وتحزى السكاء وهى صغيرة الأذن فلا تحوز مقطوعة إحدى الأذنین بکمالها والتي لها اذن واحدة حلقة ولو ذهب بعض هذه الأعضاء دون بعض من الأذن والألیة والذنب والعین ذکر فى الجامع الصغير إن کان الذاهب كثيرا یمنع جواز التضحیة وإن کان یسیرا لا یمنع واختلف أصحابنا بین القلیل والكثیر فعن أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ أربع روايات وروی محمد

رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ فی الأصل وفی الجامع أنه إذا كان ذهب الثلث أو أقل جاز وإن كان أكثر لا يجوز والصحيح أن الثلث وما دونه قليل وما زاد عليه كثير وعليه الفتوى كذا فی فتاویٰ قاضی خان۔

(الہندیہ ۵/۲۹۷، ۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۱۴) جس کے کچھ دانت نہ ہوں مگر وہ چارہ کھا سکتا ہو۔

فی الہندیہ: وأما الہتماء وہی التی لا أسنان لها فإن كانت ترعى وتعتلف جازت وإلا فلا کذا فی البدایع وهو الصحيح کذا فی محیط السرخسی۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۱۵) مجنون جس کا جنون اس حد تک نہ پہنچا ہو کہ چارہ نہ کھا سکے۔

فی الہندیہ: وتجاوز الثولاء وہی المحنونة إلا إذا كان ذلک يمنع الرعى والاعتلاف فلا تحوز۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۱۶) ایسا خارش جی جانور جو فرہ اور موٹا تازہ ہو۔

فی الہندیہ: وتجاوز الحرباء إذا كانت سمينة فإن كانت مهزولة لا تحوز۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۱۷) جس کا کان چیر دیا گیا ہو یا تہائی سے کم کاٹ دیا گیا ہو۔

فی الہندیہ: وتحزئ الشرقاء وہی مشقوقة الأذن طولاً۔

(الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

نوٹ: اگر دونوں کانوں کا کچھ حصہ کاٹ لیا گیا ہو تو دونوں کو جمع کر کے دیکھا جائے

اگر مجموعہ تہائی کان تک پہنچ جائے یا اس سے بڑھ جائے تو قربانی جائز نہیں، ورنہ جائز ہے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: وفي البزازیة وهل تجمع الخروق فی أذنی الأضحیة اختلفوا فیہ قلت وقدم الشارح فی باب المسح علی الخفین أن ینبغی الجمع احتیاطاً۔ (الشامیہ ۶/۳۲۴، ط: سعید)

(۱۸) بھیڑ کا جانور۔

(۱۹) وہ بھیڑ، دنبہ جس کی اون کاٹ دی گئی ہو۔

فی الہندیہ: والحولاء تحزئ وہی التی فی عینہا حول وكذا المحزوزة وہی التی جز صوفہا کذا فی فتاویٰ قاضی خان۔

(الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۲۰) وہ بھیڑ، بکری جس کی زبان کٹ گئی ہو بشرطیکہ چارہ باسانی کھا سکے۔

فی الہندیہ: وفي الیتیمہ کتبت إلى أبی الحسن علی المرغینانی ولو كانت الشاة مقطوعة اللسان هل تحوز التضحية بها فقال نعم إن كان لا يخل بالاعتلاف وإن كان يخل به لا تحوز التضحية بها كذا في التتارخانية وقطع اللسان في الثور يمنع وفي الشاة اختلاف كذا في القنية والتي لا لسان لها في الغنم تحوز وفي البقر لا كذا في الخلاصة۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۲۱) جلالہ اونٹ جسے چالیس دن باندھ کر چارہ کھلایا جائے۔

فی الہندیہ: ولا تحوز الحلالہ وهي التي تأكل العذرة ولا تأكل غيرها فإن كانت الحلالہ إبلا تمسك أربعين يوما حتى يطيب لحمها والبقر يمسه لك عشرين يوما والغنم عشرة أيام والدجاجة ثلاثة أيام والعصفور يوما كذا في فتاوی قاضی خان۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

(۲۲) وہ دبلا اور کمزور جانور جو بہت کمزور اور لاغر نہ ہو۔

فی الہندیہ: فإن كانت مهزولة فيها بعض الشحم جاز يروى ذلك عن محمد رحمه الله تعالى ولو كانت مهزولة عند الشراء فسمنت بعد الشراء جاز كذا في فتاوی قاضی خان۔ (الہندیہ ۵/۲۹۸، ط: رشیدیہ)

تنبیہ: مندرجہ بالا تمام صورتوں میں قربانی جائز تو ہے البتہ پسندیدہ نہیں، اس لیے کہ قربانی کی صورت میں جانور اللہ تعالیٰ کے حضور پیش کیا جاتا ہے اس لیے اس کا ہر قسم کے عیب سے پاک ہونا بہتر ہے۔

فی الہندیہ: ومن المشايخ من يذكر لهذا الفصل أصلا ويقول كل عيب يزيل المنفعة على الكمال أو الجمال على الكمال يمنع الأضحية وما لا يكون بهذه الصفة لا يمنع۔ (الفتاوی الہندیہ ۵/۲۹۹، ط: رشیدیہ)

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: قال القسہتانی واعلم ان الكل لا يخلو عن عيب والمستحب ان يكون سليما عن العيوب الظاهرة فما جوزهنا جوز مع الكراهة كما في المضمرة۔ (الشامیہ ۶/۳۲۳، ط: سعید)

مسئلہ: گا بھن گائے وغیرہ کی قربانی بلا کراہت جائز ہے۔ البتہ جان بوجھ کر ولادت

کے قریب جانور کو ذبح کرنا مکروہ ہے، ایسی صورت میں اسے بیچ کر دوسرا جانور خرید جائے۔
قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ولدت الأضحیة ولدا قبل الذبح یذبح الولد معها۔

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله قبل الذبح) فإن خرج من بطنها حیا فالعامة أنه يفعل به ما يفعل بالأم۔ (الشامیہ ۶/۳۲۲، ط: سعید)
فی الہندیہ: شاة أو بقرة أشرفت على الولادة قالوا یکره ذبحها لأن فیہ تضییع الولد وهذا قول أبی حنیفة رحمہ اللہ تعالیٰ لأن عنده الحنین لا یتذکی بذکاة الأم کذا فی فتاوی قاضی خان۔ (الہندیہ ۵/۲۸۷، ط: رشیدیہ)
مسئلہ: خصی (بدھیا) بکرے کی قربانی جائز بلکہ افضل ہے۔

(تفصیل رسالہ کے آخر میں ملاحظہ فرمائیں)

ایام قربانی

قربانی کے دن: ہمارے احناف کے نزدیک قربانی کے تین دن ہیں (۱۰، ۱۱، ۱۲)۔
غیر مقلدین کے ہاں چار دن ہیں یعنی ۱۰/ ذی الحجہ سے ۱۳/ ذی الحجہ تک۔

احناف کے دلائل

﴿حدیث نمبر ۱﴾ حدثنی أبو عبید مولى ابن أزهري قال: صليت مع علي بن أبي طالب ؓ العید و عثمان بن عفان ؓ محصور فصلى ثم خطب فقال: لا تأكلوا من لحوم أضاحیکم بعد ثلاثة أيام فان رسول الله ﷺ أمر بهذا (الطحاوی ۲/۲۸۰ و اللفظ له، ط: حقانیہ، مسلم ۲/۵۷، ط: قدیمی)

﴿حدیث نمبر ۲﴾ عن نافع عن ابن عمر ؓ عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول: لا يأكل أحدكم من لحم أضحيته فوق ثلاثة أيام۔

(الطحاوی ۲/۲۸۰ و اللفظ له، ط: حقانیہ، مسلم ۲/۵۸، ط: قدیمی)

دونوں حدیثوں کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے تین دن کے بعد قربانی کا گوشت گھر میں رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

اس مضمون کی حدیث تقریباً ۱۶/ صحابہ کرام ؓ سے مروی ہے۔ اس حدیث سے بالکل ظاہر ہے کہ جب چوتھے دن گوشت کی ایک بوٹی رکھنے کی بھی اجازت نہیں تو پورا بکر قربانی کرنا

کیسے جائز ہوگا؟ معلوم ہوا کہ قربانی کے تین ہی دن ہیں، اگر چار ہوتے تو چار دنوں تک گوشت رکھنے کی اجازت ہوتی۔

قال العلامة زكريا الكاندهلوى رحمه الله تعالى: ودليلنا من جهة السنة الحديث المتقدم "انه ﷺ نهى عن اكل لحوم الاضاحى بعد ثلاث"۔ ومعلوم انه اباح الاكل منها فى ايام الذبح، فلو كان اليوم الرابع منها لكان قد حرم على من ذبح فى ذل لك اليوم ان ياكل منها۔

(اوجز المسال ك ۱۰/۲۷۲، ط: دار القلم، دمشق)

وقال العلامة ظفر احمد العثمانى رحمه الله تعالى: ولنا انه ﷺ كان قد نهى عن ادخار لحوم الاضاحى فوق ثلاث، متفق عليه، وهو حديث مشهور اخرجہ الشيخان والجماعة بطرق عديدة عن جماعة من الصحابة، وورد التصريح بان المراد بالثلاث يوم النحر ويومان بعده، ففى حديث جابر: "كنا لاناكل من لحوم بدننا فوق ثلاث منى" كما فى "فتح البارى" (۱۰: ۲۲)، وثلاث منى اولها يوم النحر، وهو يدل على كون التضحية، مؤقتة بثلاثة ايام؛ ولو جازت الى آخر ايام التشريق او الى آخر الشهر لم يكن للنهى عن الادخار فوق ثلاث معنى، فكيف يجوز الذبح فى وقت لا يجوز ادخار الاضحية اليه؟۔ (اعلاء السنن ۱۷/۲۳۵، ط: ادارة القرآن)

تنبیہ: اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں اکثر مسلمان مسکین تھے تو مالداروں کو حکم دیا کہ ان مساکین اور فقراء کو کھلاؤ اور تین دن کے بعد گھر میں رکھ کر ذخیرہ مت بناؤ۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے وسعت عطا فرمائی تو پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ لہذا اب پورا سال بھی رکھنا جائز ہے۔

عن سلمة بن الأكوع قال: قال النبی ﷺ: من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثلاثة وبقي فى بيته منه شيء فلما كان العام المقبل قالوا: يا رسول الله نفعل كما فعلنا عام الماضى قال: كلوا وأطعموا وادخروا فإن ذل لك العام كان بالناس جهد فأردت أن تعينوا فيها۔ (بخارى ۲/۸۳۵، ط: قديمى)

﴿حدیث نمبر ۳﴾ مال لك عن نافع أن عبد الله بن عمر ﷺ قال: الأضحى

يومان بعد يوم الأضحى۔ (الموطأ ۲/۴۸۷، ط: دار احیاء التراث)

امام مالک اور نافع رحمۃ اللہ علیہما کی سلسلۃ الذہب یعنی سنہری سند سے مروی ہے کہ حضرت

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ قربانی کے تین دن ہیں۔

امام ابن حزم رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت علی، حضرت عمر، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت ابو ہریرہ، اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی قربانی کے تین دن ہی روایت کیے ہیں۔

قال الامام ابن حزم رحمه الله تعالى: وقول ثالث: أن التضحية يوم النحر ويومان بعده. روينا من طريق ابن أبي ليلى عن المنهال بن عمرو عن زر عن علي قال: النحر ثلاثة أيام أفضلها أولها. ومن طريق ابن أبي شيبة نا جرير عن منصور عن مجاهد عن مالك بن ماعز أو ماعز بن مالك الثقفي: أن أباه سمع عمر يقول: إنما النحر في هذه الثلاثة الأيام. ومن طريق ابن أبي شيبة نا هشيم عن أبي حمزة عن حرب بن ناجية عن ابن عباس قال: أيام النحر ثلاثة أيام. ومن طريق وكيع عن ابن أبي ليلى عن المنهال عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس النحر ثلاثة أيام. ومن طريق ابن أبي شيبة عن إسماعيل بن عياش عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال: الأضحى يوم النحر ويومان بعده. ومن طريق وكيع عن عبد الله بن نافع عن أبيه عن ابن عمر قال: ما ذبحت يوم النحر والثاني والثالث فهي الضحايا. ومن طريق ابن أبي شيبة نا زيد بن الحباب عن معاوية بن صالح حدثني أبو مريم سمعت أبا هريرة يقول: الأضحى ثلاثة أيام. ومن طريق وكيع عن شعبة عن قتادة عن أنس قال: الأضحى يوم النحر ويومان بعده.

(المحلى بالآثار ۶/ ۴۰، ط: دار الكتب العلمية، بيروت)

تنبیہ: قارئین کرام! یہ بات یاد رکھیے کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہ کے وہ اقوال جن کا مدار عقل پر نہیں ہوتا وہ حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہوتے ہیں۔

قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى في شرحه على شرح نخبة الفكر: (ومثال المرفوع من القول حكما لا تصريحا): تصريح بما علم ضمنا في قوله: حكما فهو تأكيد لا تقييد (ما يقول الصحابي) قيل ما مصدرية والأظهر أن ما موصولة أو موصوفة أي الحديث الذي يقوله الصحابي أو حديث يقول فيه الصحابي (الذي لم يأخذ عن الإسرائيليات) أي من كتب بنى إسرائيل أو من أفواههم ثم قيد بقيد آخر وهو: (ما لا مجال

للاجتهاد فیہ)۔ (شرح شرح نخبة الفكر ۱/ ۵۴۸، ط: دار ارقم بیروت)
 قال العلامة النووی رحمہ اللہ تعالیٰ: وأما قول من قال: تفسیر الصحابی
 مرفوع فذا ك فی تفسیر یتعلق بسبب نزول آية أو نحوه۔
 وقال العلامة السيوطی رحمہ اللہ تعالیٰ: (أو نحوه) مما لا يمكن أن
 يؤخذ إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا مدخل للرأى فيه۔
 (تدريب الراوى ۱/ ۹۸، ط: قديمی)

غیر مقلدین کی دلیل: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: ان رسول اللہ ﷺ
 قال: كل التشريق ذبح۔ (الدارقطنی)

۱۶۷۵۲:.....عن جبیر بن مطعم عن النبي ﷺ فذكر مثله وقال:
 كل أيام التشريق ذبح۔ (مسند احمد ۲۷/ ۳۱۷، ط: مؤسسة الرسالة بيروت)
 (ومثله في صحيح ابن حبان، رقم الحديث: ۳۸۵۴، ۹/ ۱۶۶،
 ط: مؤسسة الرسالة بيروت)
 (ومثله في سنن الدارقطنی، رقم الحديث: ۴۷۵۸، ۵/ ۵۱۲،
 ط: مؤسسة الرسالة بيروت)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمام ایام تشریق ذبح (قربانی) کے دن ہیں۔

جواب: اس کے دو جواب ہیں۔

(۱) یہ حدیث منکر ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے تو فرمایا تھا:

أيام التشريق أيام أكل و شرب (مسلم ۱/ ۳۶۰، ط: قديمی)

ایام تشریق کھانے پینے کے دن ہیں (یعنی ان میں روزہ نہ رکھیں) یہ مضمون تقریباً ۱۴
 صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے روایت فرمایا ہے اس روایت کے خلاف حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی روایت
 میں ایک راوی سلیمان بن موسیٰ بن الاشدر ہے (قال البخاری: عنده مناكير، وقال
 النسائی: أحد فقهاء و ليس بالقوى في الحديث.... (تهذيب التهذيب
 ۲/ ۴۲۴، ط: دار المعرفة، بيروت) اس نے کھانے پینے کے بجائے لفظ ذبح بیان کر دیا۔ لہذا لفظ
 ذبح اس روایت میں منکر ہے۔

یہی وجہ ہے کہ غیر مقلدین کے سابق مناظر اعظم مولانا بشیر احمد سہوانی اس کو ضعیف کہتے

ہیں (فتاویٰ علمائے حدیث ۱۳/۱۷۸، بحوالہ رسائل ۳/۳۸۶) نیز غیر مقلدین کے سابق امیر جماعت اہل حدیث مولانا محمد اسماعیل سلفی بھی فرماتے ہیں کہ اس کے ہر طریق میں کچھ نہ کچھ نقص ہے۔

(فتاویٰ علمائے حدیث ۱۳/۱۶۹، بحوالہ رسائل ۳/۳۸۶)

(۲) اگر بالفرض اس روایت کو محفوظ اور صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے تو بھی احتیاط اور تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ درج ذیل اجماعی، اتفاقی اور یقینی صورتوں کو اختیار کیا جائے اور دوسروں کو بھی یہی اختیار کرنے کی دعوت دی جائے۔

اجماعی، اتفاقی اور یقینی امور

(۱) آپ ﷺ ہمیشہ ۱۰ ذی الحجہ کو قربانی کرتے تھے۔

قال العلامة المرغینانی رحمہ اللہ تعالیٰ: قال: وہی جائزة فی ثلاثة أيام: يوم النحر ويومان بعده وقال الشافعي: ثلاثة أيام بعده لقوله عليه الصلاة والسلام: أيام التشريق كلها أيام ذبح ولنا ما روى عن عمرو وعلى وابن عباس رضي الله عنهم أنهم قالوا: أيام النحر ثلاثة أفضلها أولها وقد قالوه سماعا لأن الرأي لا يهتدى إلى المقادير۔ (الهداية ۴/۷۳، ط: رحمانية)

وقال العلامة العيني رحمه الله تعالى: وقد قالوه سماعا؛ لأن الرأي لا يهتدى إلى المقادير۔ ش: لأن تخصيص العبادات بوقت لا يعرف إلا سماعا وتوقيتا۔ فالمروى عنهم كالمروى عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (البنية ۱۲/۲۸، ط: دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) دس ۱۰ ذی الحجہ کو قربانی کا ثواب دوسرے ایام کی بنسبت زیادہ ہے۔

عن علي ﷺ قال: النحر ثلاثة أيام أولها أفضلها۔

(المحلى بالآثار ۶/۴۰، ط: دار الكتب العلمية، بيروت)

یعنی قربانی کے تین دن ہیں، جن میں سب سے افضل پہلا دن ہے۔

(۳) ۱۰، ۱۱، ۱۲ ان تین تاریخوں میں جس نے قربانی کی، تو یقیناً سب کے ہاں اس کی قربانی ہوگی۔

سوالات و مطالبات

(۱) کیا کسی صحابی ﷺ نے کبھی چوتھے روز قربانی کی ہے؟ صحیح سند سے بتائیے، یا کرنے کا

حکم دیا ہو تو بھی سند صحیح سے بتا دیجیے۔

- (۲) جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے قربانی کے صرف تین دن ہی بتائے ہیں ان کا قول سنت کے خلاف ہے یا نہیں؟ اور انہیں تارکِ سنت اور مخالفِ سنت کہا جائے گا یا نہیں؟
- (۳) اگر شرکاء میں کوئی مرزائی یا شیعہ ہو تو سب کی قربانی ہوگی یا نہیں؟
- (۴) قربانی کا گوشت تول کر تقسیم کرنا چاہیے یا اندازہ سے بھی جائز ہے؟
- (۵) قربانی کی گائے میں عقیقہ یا نذر کا حصہ شامل کرنا حدیث میں منع ہے یا جائز ہے؟
- (۶) قربانی کے بجائے اس کی قیمت اپنے احباب میں تقسیم کر دے تو قربانی کا ثواب مل جائے گا یا نہیں؟

(۷) قربانی فرض ہے یا واجب یا سنت یا نفل؟ صریح حکم قرآن و حدیث سے تحریر کریں۔
 تنبیہ: مندرجہ بالا سوالات کے جوابات صرف قرآن پاک کی صریح آیت یا صحیح، صریح، غیر معارض حدیث سے دینا ضروری ہے۔ کسی امتی کا قول نقل کر کے مشرک بننے کی اجازت نہیں، اسی طرح قیاسات لکھ کر شیطان بننے اور بے سند باتیں لکھ کر بے دین بننے اور جواب سے سکوت کر کے گونگا شیطان بننے کی بھی اجازت نہیں۔

قربانی کے متفرق مسائل

مسئلہ : قربانی کا وقت ۱۰/ ذی الحجہ کی صبح صادق سے شروع ہوتا ہے، البتہ شہر والوں کی قربانی کی صحت کے لیے یہ شرط ہے کہ عید کی نماز کے بعد کریں۔ اگر کسی نے عید کی نماز سے پہلے قربانی کر لی تو یہ قربانی نہیں ہوئی، عید کی نماز کے بعد دوبارہ کرنا واجب ہے۔
 ہاں اگر نماز کے بعد لوگوں نے قربانی کر لی پھر معلوم ہوا کہ کسی سبب سے نماز ادا نہ ہوئی مثلاً امام کا وضو نہ تھا تو قربانی جائز ہوگی، قربانی دوبارہ کرنا ضروری نہیں۔ اسی طرح اگر کسی وجہ سے عید کی نماز پہلے دن نہ پڑھی جاسکے تو زوالِ آفتاب کے بعد قربانی درست ہے اور دوسرے دن نماز عید سے قبل بھی درست ہے۔

قال ملائكة العلماء الكاساني رحمه الله تعالى : وأما الذي يرجع إلى وقت التضحية فهو أنها لا تحوز قبل دخول الوقت؛ لأن الوقت كما هو

شرط الوجوب فهو شرط جواز إقامة الواجب كوقت الصلاة فلا يجوز لأحد أن يضحى قبل طلوع الفجر الثاني من اليوم الأول من أيام النحر ويجوز بعد طلوعه سواء كان من أهل المصر أو من أهل القرى غير أن للجواز في حق أهل المصر شرطاً زائداً وهو أن يكون بعد صلاة العيد لا يجوز تقديمها عليه عندنا..... والصحيح قولنا؛ لما روينا عن رسول الله ﷺ أنه قال من ذبح قبل الصلاة فليعد أضحيته وروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: أول نسكنا في يومنا هذا الصلاة ثم الذبح وروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال في حديث البراء بن عازب رضي الله عنه: من كان منكم ذبح قبل الصلاة فإنما هي غدوة أطعمه الله تعالى إنما الذبح بعد الصلاة فقد رتب النبي عليه الصلاة والسلام الذبح على الصلاة وليس لأهل القرى صلاة العيد فلا يثبت الترتيب في حقهم وإن أخر الإمام صلاة العيد فليس للرجل أن يذبح أضحيته حتى يتنصف النهار فإن اشتغل الإمام فلم يصل العيد أو ترك ذلك متعمداً حتى زالت الشمس فقد حل الذبح بغير صلاة في الأيام كلها؛ لأنه لما زالت الشمس فقد فات وقت الصلاة.

وقال العلامة التمر تاشي رحمه الله تعالى: تبين أن الإمام صلى بغير طهارة تعاد الصلاة دون الأضحية.

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله: تعاد الصلاة دون التضحية إلخ) قال في البدائع فإن علم ذلك قبل تفرق الناس يعيد بهم الصلاة باتفاق الروايات. وهل يجوز ما ضحى قبل الإعادة ذكر في بعض الروايات أنه يجوز لأنه ذبح بعد صلاة يحيزها بعض الفقهاء وهو الشافعي لأن فساد صلاة الإمام لا يوجب فساد صلاة المقتدى عنده فكانت تلك الصلاة معتبرة عنده فعلى هذا يعيد الإمام وحده ولا يعيد القوم وذلك استحسنه ونحوه في البزازیة (الشامية ۶/۳۲۹، ط: سعيد).

مسئلہ : دیہات میں صبح صادق کے بعد قربانی کی جاسکتی ہے مگر مستحب یہ ہے کہ طلوع آفتاب کے بعد کرے۔

قال ملائكة العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: وأفضل وقت التضحية لأهل السواد ما بعد طلوع الشمس لأن عنده يتكامل آثار أول النهار.

(بدائع ۵/۸۰ ط: رشیدیہ قدیم)

مسئلہ : اگر شہری نے اپنی قربانی دیہات میں بھیج دی تو نمازِ عید سے قبل صبح صادق کے بعد اسے ذبح کرنا درست ہے اور اگر دیہاتی نے شہر بھیج دی تو نمازِ عید کے بعد ذبح کرنا ضروری ہے۔

قال العلامة المرغینانی رحمہ اللہ تعالیٰ: ثم المعتبر فی ذلک مکان الأضحیۃ حتی لو كانت فی السواد والمضحی فی المصر یحوز کما انشق الفجر ولو کان علی العکس لا یحوز إلا بعد الصلاة (مداہ ۴/۴۶ ط: رحمانیہ)

مسئلہ : مالدار نے ایامِ قربانی میں قربانی نہیں کی تو اگر اس نے قربانی کا جانور پہلے سے خریدا تھا، تو اس زندہ جانور کا صدقہ کرنا واجب ہے اگر مسئلہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے ذبح کر لیا تو اس کا سارا گوشت پوست صدقہ کر دے اگر کچھ اپنے استعمال میں لایا ہے تو اس کی قیمت صدقہ کر دے۔ نیز زندہ جانور کی قیمت اگر اس گوشت پوست سے زیادہ ہے تو وہ زیادتی بھی صدقہ کر دے، اگر جانور خریدا نہیں تو ایک درمیانی بکری کی قیمت ایک مسکین کو دے دے۔ گائے کے ساتویں حصے کی قیمت دینے سے بری الذمہ نہ ہوگا۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: (ولو ترک التضحیۃ ومضت أيامها تصدق بها حیۃ ناذر) فاعل تصدق (لمعینۃ) ولو فقیرا ولو ذبحها تصدق بلحمها ولو نقصها تصدق بقيمة النقصان أيضا۔

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله ولو ترک التضحیۃ إلخ) شروع فی بیان قضاء الأضحیۃ إذا فاتت عن وقتها فإنها مضمونة بالقضاء فی الجملة فی الجملة کما فی البدائع (قوله ومضت أيامها إلخ) قید به لما فی النہایۃ إذا وجبت بإيجابه صریحا أو بالشراء لها فإن تصدق بعینها فی أيامها فعلیه مثلها مکانها أن الواجب علیہ الإراقة وإنما ینتقل إلى الصدقة إذا وقع الیأس عن التضحیۃ بمضی أيامها وإن لم یشتتر مثلها حتی مضت أيامها تصدق بقيمتها لأن الإراقة إنما عرفت قریۃ فی زمان مخصوص ولا تجزیه الصدقة الأولى عما یلزمه بعد لأنها قبل سبب الوجوب اھـ (قوله تصدق بها حیۃ) لوقوع الیأس عن التقرب بالإراقة وإن تصدق بقيمتها أجزأه

أيضا لأن الواجب هنا التصديق بعينها وهذا مثله فيما هو المقصود اهـ۔
ذخيرة (الشاميه ۶/ ۳۲۰، ط: سعيد)

علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

متوسط درجے کی بکری کی قیمت صدقہ کرنا لازم ہے، گائے کے ساتویں حصے کی قیمت صدقہ کرنا کافی نہیں۔ (امداد الاحکام ۴/ ۲۷۴، ط: مکتبہ دارالعلوم)

مسئلہ: مسکین نے قربانی خرید لی لیکن ایام قربانی میں ذبح کرنے کی نوبت کسی وجہ سے نہیں آئی تو اس پر واجب ہے کہ زندہ جانور کو صدقہ کر دے۔

قال الامام ابن الهمام رحمه الله تعالى: (قوله ولو لم يضح حتى مضت ايام النحر ان كان اوجب على نفسه او كان فقيرا وقد اشترى الاضحية تصدق بها حية) قال في معراج الدراية: قيد الايجاب على نفسه غير مفيد لانه لو كان واجبا بدون الايجاب على نفسه فالحكم كذا لك، انتهى۔ اقول: ليس ذا ك بسديد لان الحكم هنا هو التصديق بها حية وليس الحكم كذا لك فيما لو كان واجبا بدون الايجاب على نفسه فان الحكم هنا ك هو التصديق بقيمتها لا التصديق بعينها حية كما افصح عنه المصنف بقوله: وان كان غنيا تصدق بقيمتها شاة اشترى او لم يشتر۔

(فتح القدير ۸/ ۴۳۲، ۴۳۳، ط: رشیدیہ قدیم)

مسئلہ: ایک ملک کے رہنے والوں نے دوسرے ملک میں قربانی کا جانور خرید کر قربانی کرنا چاہی، مثلاً سعودی عرب یا امریکہ، برطانیہ وغیرہ کے باشندے نے پاکستان میں قربانی بھیج دی یا پاکستان کے باشندوں نے افغانستان میں قربانی کرنا چاہی تو ان کی قربانی درست ہے، بشرطیکہ دونوں ملکوں میں عید الاضحیٰ ایک ہی دن ہو، اگر دونوں ملکوں کی عید میں ایک یا دو دن کا فرق ہے تو صحت قربانی کے لیے یہ شرط ہے کہ اس دن کی جائے جس دن دونوں ملکوں میں عید ہو۔ اگر اس دن سے آگے پیچھے کیا تو قربانی صحیح نہ ہوگی، دوبارہ کرنا واجب ہوگی۔

قال ملك العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: فصل: وأما وقت الوجوب فأيام النحر فلا تحب قبل دخول الوقت لأن الواجبات الموقته لا تحب قبل أوقاتها كالصلاة والصوم ونحوهما وأيام النحر ثلاثة يوم الأضحى وهو اليوم العاشر من ذى الحجة والحادي عشر والثاني عشر وذلك بعد

طلوع الفجر من اليوم الأول إلى غروب الشمس من الثاني عشر
فاذا طلع الفجر من اليوم الاول فقد دخل وقت الوجوب۔

(بدائع الصنائع ۵/۶۵، ط: سعيد)

وقال رحمه الله تعالى ايضا: هذا إذا كان من عليه الأضحية في المصبر
والشاة في المصبر فإن كان هو في المصبر والشاة في الرستاق أو في موضع
لا يصلح فيه وقد كان أمر أن يضحوا عنه فضحوا بها بعد طلوع الفجر قبل
صلاة العيد فإنها تجزیه وعلى عكسه لو كان هو في الرستاق والشاة في
المصبر وقد أمر من يضحى عنه فضحوا بها قبل صلاة العيد فإنها لا تجزیه
وإنما يعتبر في هذا مكان الشاة لا مكان من عليه هكذا ذكر محمد عليه
الرحمة في النوادر وقال إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع
المذبوح عنه وهكذا روى الحسن عن أبي يوسف رحمه الله يعتبر المكان
الذي يكون فيه الذبح ولا يعتبر المكان الذي يكون فيه المذبوح عنه وإنما
كان كذلك لأن الذبح هو القرية فيعتبر مكان فعلها لا مكان المفعول عنه
وإن كان الرجل في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم أن يضحوا عنه
روى عن أبي يوسف أنه اعتبر مكان الذبيحة فقال ينبغي لهم أن لا يضحوا
عنه حتى يصلح الإمام الذي فيه أهله وإن ضحوا عنه قبل أن يصلح لم يجزه
وهو قول محمد عليه الرحمة وقال الحسن بن زياد انتظرت الصلاتين
جميعا وإن شكوا في وقت صلاة المصبر الآخر انتظرت به الزوال فعنده لا
يذبحون عنه حتى يصلحوا في المصبرين جميعا وإن وقع لهم الشاة في وقت
صلاة المصبر الآخر لم يذبحوا حتى تزول الشمس فإن زالت ذبحوا عنه
وجه قول الحسن أن فيما قلنا اعتبار الحالين حال الذبح وحال المذبوح عنه
فكان أولى ولأبي يوسف ومحمد رحمهما الله أن القرية في الذبح والقربات
المؤقتة يعتبر وقتها في حق فاعلها لا في حق المفعول عنه۔

(بدائع الصنائع ۵/۷۴، ط: سعيد)

مسئلہ: ایام اضحیہ میں قربانی نہیں کی تو بعد میں یوم الاداء کی قیمت صدقہ کرے یعنی

جس دن اس واجب کو ادا کرنے کا ارادہ ہو اسی دن درمیانے بکرے کی جتنی قیمت ہو کسی
مسکین کو دے دے۔

احسن الفتاویٰ میں ہے:

مسئلہ: اگر جانور وزن کے اعتبار سے خرید اس طور پر کہ ذبح کے بعد جتنا گوشت نکلے گا فی کلو کے اعتبار سے اتنے اتنے پیسے دوں گا تو شمن مجہول ہونے کی وجہ سے بیع فاسد ہے اور اس بیع کا فسخ کرنا واجب ہے، البتہ اگر مشتری نے جانور پر قبضہ کر لیا اور قربانی کر لی تو وہ مالک ہو جائے گا اور قربانی بھی ادا ہو جائے گی۔

فی الہندیۃ: رجل اشتری شاة شراء فاسدا فذبحها عن الاضحیۃ جاز وللبایع الخيار فإن ضمنه قيمتها حية فلا شيء على المضحي۔

(الہندیۃ ۵/۳۰۲ ط: رشیدیہ)

مسئلہ: قربانی کا جانور بدک کر کسی کا مالی یا جانی نقصان کر دے تو جانور کے مالک پر تاوان نہیں۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: (وإن أرسل طیرا) ساقہ أو لا أو دابة (أو کلبا ولم یکن سائقا) له (أو انفلتت دابة) بنفسها (فأصابت مالا أو آدمیا نهارا أو لیلا لا ضمان) فی الكل لقوله صلی اللہ علیہ وسلم العجماء جبار، أي المنفلتة هدر۔ (الشامیۃ ۶/۶۰۸ ط: سعید)

قربانی میں شرکت کے احکام

مسئلہ: قربانی کے جانور میں حصوں کی تعیین ضروری ہے اس طور پر کہ کس شخص کا حصہ کس جانور میں ہے، اگر جانور متعین نہ کیا گیا بایں طور کہ دو گائے میں چودہ آدمی بلا تعیین جانور شریک ہو گئے تو بھی قربانی جائز ہو جائے گی (استحساناً)۔ البتہ گوشت کی تقسیم کا طریقہ کاریہ ہوگا کہ دونوں گائے کے گوشت کو ملا کر چودہ حصے کر لیے جائیں۔

فی الہندیۃ: وفي الاضاحی للزعفرانی اشتری سبعة نفر سبع شياه بينهم ولم یسم لكل واحد منهم شاة بعینها فضحوا بها کذا مک فالقیاس أن لا یحوز وفي الاستحسان یحوز فقوله اشتری سبعة نفر سبع شياه بينهم یحتمل شراء كل شاة بينهم ویحتمل شراء شياه علی أن یکون لكل واحد شاة ولكن

لا بعینہا فإن كان المراد هو الثانی فما ذکر فی الجواب باتفاق الروایات لأن کل واحد منهم یصیر مضحیا شاة كاملة وإن كان المراد هو الأول فما ذکر من الجواب علی إحدى الروایتین فإن الغنم إذا كانت بین رجلین ضحیا بها ذکر فی بعض المواضع أنه لا یحوز کذا فی المحيط۔
(الهندیة ۵/۳۰، ط: رشیدیہ)

امداد الاحکام میں ہے:

السوال: اگر چودہ آدمی دو گایوں میں شریک ہو کر قربانی کریں کہ ہر ایک کا حصہ کسی خاص گائے میں متعین نہ کیا جائے اور یہ نہ کہا جائے کہ یہ گائے سات شخصوں کی ہے اور دوسری گائے دوسرے سات شخصوں کی ہے بلکہ یوں کہا جائے کہ یہ دونوں گائیں مشترک طور پر چودہ شخصوں کی طرف سے ہیں تو اس طرح قربانی درست ہوگی یا نہیں۔

الجواب

یہ صورت قیاساً تو جائز نہیں، ہاں استحساناً جائز ہے۔ (امداد الاحکام ۴/۲۷۳، ط: دارالعلوم)

مسئلہ: گائے بھینس اونٹ میں سات اور اس سے کم آدمی شریک ہو سکتے ہیں

بشرطیکہ ان میں سے کسی کا حصہ ساتویں حصے سے کم نہ ہو اور سب کی نیت ثواب کی ہو اگر کسی کا حصہ ساتویں سے کم ہو یا اس کی نیت محض گوشت کھانے کی ہے تو پھر کسی کی بھی قربانی درست نہ ہوگی۔ عقیقہ بھی چونکہ ثواب کا کام ہے۔ اس لیے عقیقہ کی نیت سے کوئی شرکت کرے تو بھی جائز ہے، البتہ بہتر یہ ہے کہ جس گائے میں قربانی کا حصہ ہے اس میں عقیقہ کا حصہ نہ ڈالے۔

قال ملائكة العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: ولا شك في جواز بدنة أو بقرة عن أقل من سبعة بأن اشترى كائنان أو ثلاثة أو أربعة أو خمسة أو ستة في بدنة أو بقرة لأنه لما جاز السبع فالزيادة أولى وسواء اتفقت الانصباء في القدر أو اختلفت بأن يكون لأحدهم النصف وللآخر الثلث وللآخر السدس بعد أن لا ينقص عن السبع۔ (بدائع الصنائع ۵/۷۱، ط: سعيد)

وقال العلامة قاضي خان رحمه الله تعالى: الشاة في الأضحية لا تحوز إلا عن واحد والإبل والبقرة يحوز عن سبعة إذا أراد الكل القرية اختلفت جهة القرية أو اتحدت وإن أراد بعض الشركاء اللحم لا يحوز عنهم ولا تسقط الأضحية عنهم۔

(الفتاویٰ الخانیة علی هامش الہندیة ۳/۹۴، ط: رشیدیہ)
قال ملاك العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: ولنا أن الجهات وإن
اختلفت صورة فهي في المعنى واحد لأن المقصود من الكل التقرب إلى الله
عز شأنه وكذا لك إن أراد بعضهم العقيقة عن ولد ولد له من قبل لأن ذلك
جهة التقرب إلى الله تعالى عز شأنه بالشكر على ما أنعم عليه من الولد كذا
ذكر محمد رحمه الله في نواذر الضحايا۔

(بدائع الصنائع ۵/۷۲، ط: سعید)
فی الہندیة: ولو أرادوا القرية الأضحية أو غيرها من القرب أجزأهم
سواء كانت القرية واجبة أو تطوعاً أو وجب على البعض دون البعض وسواء
اتفقت جهات القرية أو اختلفت بأن أراد بعضهم الأضحية وبعضهم جزاء
الصيد وبعضهم هدى الإحصار وبعضهم كفارة عن شيء أصابه في إحرامه
وبعضهم هدى التطوع وبعضهم دم المتعة أو القران وهذا قول أصحابنا
الثلاثة رحمهم الله تعالى وكذا لك إن أراد بعضهم العقيقة عن ولد ولد له
من قبل كذا ذكر محمد رحمه الله تعالى في نواذر الضحايا۔

(الہندیة ۵/۳۰۴، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: قربانی کے لیے جانور خریدتے وقت نیت تھی کہ دوسروں کو شریک کرے گا تو
اس کے لیے خریدنے کے بعد دوسروں کو شریک کرنا اور نہ کرنا دونوں جائز ہے۔
مسئلہ: اگر خریدتے وقت دوسروں کی شرکت کی نیت نہیں تھی پورا جانور اپنے لیے
خریدا تو مالدار کے لیے ایک روایت کے مطابق دوسروں کو شریک کرنا درست ہے۔ اور فقیر کے
لیے دوسروں کو شریک کرنا درست نہیں پورا جانور اپنی طرف سے ذبح کرنا ضروری ہے۔
بہر حال مالدار کے لیے بھی دوسروں کو شریک کرنا ناپسندیدہ اور خلاف احتیاط ہے۔ احتیاط
اور بہتری اسی میں ہے کہ نیت کے مطابق پورے جانور کو اپنی طرف سے ذبح کر دے۔

قال ملاك العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: ولو اشترى رجل بقرة
يريد أن يضحى بها ثم أشر ك فيها بعد ذلك قال هشام سألت أبا يوسف
فأخبرني أن أبا حنيفة رحمه الله قال أكره ذلك ويجزيهم أن يذبحوها عنهم
قال وكذا لك قول أبي يوسف قال قلت لأبي يوسف ومن نيته أن يشر ك

فیہا قال لا أحفظ عن أبی حنیفة رحمہ اللہ فیہا شیئا ولكن لا أرى بهذا لك بأسا۔ وقال فی الأصل قال أرايت فی رجل اشترى بقرة يريد أن يضحى بها عن نفسه فأشرك ك فیہا بعد ذل لك ولم يشركهم حتى اشترأها فأتاه إنسان بعد ذل لك فأشركه حتى استكمل یعنی أنه صار سابعهم هل يحزى عنهم قال نعم استحسن وإن فعل ذل لك قبل أن يشتريها كان أحسن۔ وهذا محمول على الغنى إذا اشترى بقرة لأضحيتها لأنها لم تتعين لوجوب التضحية بها وإنما يقيمها عند الذبح مقام ما يجب عليه أو واجب عليه فيخرج عن عهدة الواجب بالفعل فيما يقيمہ فیہ فيحوز اشترأهم فیہا وذبحهم إلا أنه يكره لأنه لما اشترأها ليضحى بها فقد وعد وعدا فيكره أن يخلف الوعد۔ فأما إذا كان فقيرا فلا يحوز له أن يشرك ك فیہا لأنه أوجبها على نفسه بالشراء للأضحية فتعينت للوجوب فلا يسقط عنه ما أوجبہ على نفسه۔ وقد قالوا فی مسألة الغنى إذا أشرك ك بعدما اشترأها للأضحية أنه ينبغي أن يتصدق بالثمن وإن لم يذكر ذل لك محمد رحمہ اللہ لما روى أن رسول اللہ دفع إلى حكيم بن حزام دينارا وأمره أن يشتري له أضحية فاشترى شاة فباعها بدينارين واشترى بأحدهما شاة وجاء إلى النبي عليه الصلاة والسلام بشاة ودينار وأخبره بما صنع فقال له عليه الصلاة والسلام بار ك اللہ فی صفقة يمينك وأمر عليه الصلاة والسلام أن يضحى بالشاة ويتصدق بالدينار لما أنه قصد إخراجه للأضحية كذا ههنا۔ (بدائع الصنائع ۷۲/۵ ط: سعيد)

قال العلامة الحصكفي رحمہ اللہ تعالى: (وصح اشترأ ك ستة فی بدنة شريت لأضحية) أى إن نوى وقت الشراء الاشترأ ك صح استحسانا وإلا لا (استحسانا وذا) أى الاشترأ ك (قبل الشراء أحب)۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمہ اللہ تعالى: (قوله فی بدنة شريت لأضحية) أى ليضحى بها عن نفسه، هداية وغيرها، وهذا محمول على الغنى لأنها لم تتعين لوجوب الضحية بها ومع ذل لك يكره لما فيه من خلف الوعد وقد قالوا إنه ينبغي له أن يتصدق بالثمن وإن لم يذكره محمد نصا فأما الفقير فلا يحوز له أن يشرك ك فیہا لأنه أوجبها على نفسه بالشراء للأضحية فتعينت للوجوب، بدائع وغاية البيان، لكن فی الخانية سوى بين الغنى والفقير ثم حكى التفصيل عن بعضهم تأمل۔ (الشامية ۳۱۷/۶ ط: سعيد)

مسئلہ: اگر شرکاء میں سے کوئی سود، بیمہ، قمار وغیرہ حرام آمدنی کی رقم جمع کر کے شریک ہو گیا تو پھر کسی کی بھی قربانی نہیں ہوگی۔

فی الہندیۃ : وفی المنتقی إبراہیم عن محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی امرأۃ نایحۃ أو صاحب طبل أو مزمار اکتسب مالا قال إن کان علی شرط ردہ علی أصحابہ إن عرفہم یرید بقولہ علی شرط إن شرطوا لها فی أولہ مالا بإزاء النیاحۃ أو بإزاء الغناء وهذا لأنه إذا کان الأخذ علی الشرط کان المال بمقابله المعصیۃ فکان الأخذ معصیۃ والسبیل فی المعاصی ردہا وذلک ماہنا برد المأخوذ إن تمکن من ردہ بأن عرف صاحبہ وبالتصدق بہ إن لم یعرفہ لیصل إلیہ نفع مالہ إن کان لا یصل إلیہ عین مالہ۔

(الہندیۃ ۵/۳۴۹، ط: رشیدیہ)

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : والحاصل أنه إن علم أرباب الأموال وجب ردہ علیہم وإلا فإن علم عین الحرام لا یحل لہ ویصدق بہ بنیۃ صاحبہ۔ (الشامیۃ ۵/۹۹، ط: سعید)

مسئلہ: اجتماعی قربانی میں اگر تمام شرکاء اپنی مرضی سے سری، پائے، قصابوں یا انتظامیہ کے لیے چھوڑ دیں تو قصابوں اور انتظامیہ کے لیے ان کا لے جانا جائز ہے، البتہ بطور اجرت دینا جائز نہیں۔

امدادا لمقتنین میں ہے:

سوال: ایک شخص جو اپنی قربانی میں سے سری، پائے یا کوئی اور حصہ سقہ، بھنگی اور فقیر کو ان کا حق سمجھ کر دیتا ہے، آیا اس کی قربانی صحیح ہو جاتی ہے؟ یا اس میں کوئی نقص پیدا ہو جاتا ہے، اور اگر کوئی پیدا ہو جاتا ہے تو اس کی کیا تلافی ہے؟

الجواب: قربانی ادا ہو جاتی ہے مگر بہت کراہت کے ساتھ اور اس کے ذمے واجب ہوتا ہے کہ سر، پائے کی جو قیمت ہو اندازہ کر کے اس کا صدقہ کرے ورنہ گنہگار رہے گا، اور یہ سب اس وقت ہے جب کہ خدمت پیشہ لوگوں کو مقرر کر کے بطور حق الخدمت دے کیونکہ وہ حکم بمع ہے اور اگر اتفاقی طور پر کسی خدمت گار کو دے دیا جاوے تو مضائقہ نہیں بشرطیکہ رسم نہ پڑے۔

(امدادا لمقتنین ۸۰۰، ط: دارالاشاعت)

مسئلہ : شیعہ، قادیانی، مجوسی وغیرہ کسی غیر مسلم اور مرتد و زندیق کو شریک کرنا جائز

نہیں، اگر شریک کر لیا تو پھر کسی کی بھی قربانی نہ ہوگی۔ مسلمانوں پر دوبارہ کرنا واجب اور ضروری ہے۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ : (وان کان شرک الستة

نصرانیا او مریدا اللحم لم یجز عن احد)۔

وقال العلامة الطحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله وان کان شرک الستة

الستة نصرانیا) ولو نوى الاضحية لان نيته غير معتبرة لفقد شرطها وهو

الاسلام قال فی الهندية ولا یشار ک المضحی فیما یحتمل الشریکة من

لا یرید القربة راسا فان شار ک لم تجز عن الاضحية وكذا هذا فی سائر

القرب۔ (حاشیة الطحطاوی علی الدر ۴/۱۶۶، ط: المكتبة العربية)

مسئلہ : اگر قربانی میں کوئی حصہ دار اپنا حصہ کسی مرحوم کی جانب سے کرنا چاہے تو اس کی صورت یہ ہوگی

کہ وہ نیت تو اپنی طرف سے قربانی کی کر لے اور ثواب مرحوم کو بخش دے۔ (امداد الاحکام ۴/۲۳۳، ط: دارالعلوم)

مسئلہ : اگر کوئی صاحبِ نصاب شخص اپنے کسی مرحوم کی طرف سے قربانی کی نیت

کر لے تو اس قربانی سے اس کے ذمہ جو قربانی ہے وہ ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟ اس میں دو قول

ہیں: (۱) ساقط ہو جائے گی۔ یہ قول ایسر اور اوسع ہے اور عند البعض ارجح ہے۔

(۲) ساقط نہ ہوگی۔ یہ قول احوط ہے۔ بہتر یہ ہے کہ اگر وسعت ہو تو اپنی قربانی الگ سے کر لے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله وعن میت) ای لو ضحی عن

میت وارثہ بأمرہ ألزمہ بالتصدق بها وعدم الأكل منها وإن تبرع بها عنه له الأكل

لأنه يقع علی ملك الذابح والثواب للمیت ولهذا لو كان علی الذابح واحدة

سقطت عنه أضحيته كما فی الأجناس۔ قال الشرنبلالی : لكن فی سقوط الأضحية

عنه تأمل اه۔ أقول : صرح فی فتح القدیر فی الحج عن الغير بلا أمر أنه يقع عن

الفاعل فيسقط به الفرض عنه وللاخر الثواب فراجعہ۔ (الشامیة ۶/۳۳۵، ط: سعید)

مسئلہ : اگر کئی مرحومین کو اضحیہ کا ثواب پہنچانا مقصود ہو تو اس کی آسان صورت یہ ہے

کہ اپنی طرف سے ایک نفلی قربانی کر کے اس کا ثواب سب مرحومین کو بخش دے۔

قال العلامة ظفر احمد العثماني رحمہ اللہ تعالیٰ : قلت : التضحية عن

الغیر تحتمل وجهین: أحدهما: أن يكون المضحي هو الغير ويكون المباشر نائباً عنه، ومثل هذه التضحية لا يجوز بشاة واحدة عن أكثر من واحد عند أبي حنيفة وأصحابه لما دل الدليل على أن الشاة الواحد لا تجزئ إلا عن واحد والثاني: أن يكون المضحي هو المباشر ويشترط فيه في الثواب أن يهديه له، ومثل هذه التضحية لا يمنعها أبو حنيفة وأصحابه، لا لو أحد، ولا لأكثر۔ (اعلاء السنن، ۱۷/۹، ۲۰، ط: إدارة القرآن)

مسئلہ: اگر قربانی کے جانور میں غلطی سے سات سے زیادہ افراد شریک ہو جائیں تو دو صورتیں ہیں: (۱) اگر قربانی ذبح کرنے سے پہلے پہلے پتہ چل گیا تو زائد افراد اپنے حصے کی قیمت بقیہ شرکاء سے وصول کر کے الگ ہو جائیں۔ (۲) اور اگر سات سے زائد افراد کی جانب سے قربانی کر لی گئی تو ان سب کی قربانی باطل ہو جائے گی اور اس کی جگہ ایام قربانی میں قربانی کرنا ضروری ہے، اور ایام قربانی گزرنے کے بعد ہر ایک پر ایک متوسط قربانی کی قیمت کا تصدق ضروری ہے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: (فتجب التضحية.....
(على حر مسلم مقيم).....(موسر)..... (عن نفسه لا عن طفله).....(شاة)
بالرفع بدل من ضمير تجب أو فاعله (أو سبع بدنة) هي الإبل والبقر
سميت به لضخامتها ولو لأحدهم أقل من سبع لم يحجز عن أحد وتجزئ عما
دون سبعة بالأولى۔ (الشامية ۶/۳۱۳..... ۳۱۶، ط: سعيد)

مسئلہ: قربانی کے سات حصہ داروں میں سے کسی کے لیے جانور ذبح کرنے یا گوشت وغیرہ بنانے کی اجرت لینا جائز نہیں۔

حضرت مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:
قربانی میں شریک کو ذبح کی اجرت لینا دو وجہ سے ناجائز ہے:
(۱) ذبح کرنا خود اس پر واجب ہے، اصالۃ یا نیلۃ اور واجب علی التعمین پر اجرت لینا ناجائز ہے۔
(۲) فعل مشترک کی اجرت کا استحقاق نہیں۔
ذبح کے بعد چمڑا اتارنے اور گوشت بنانے کی اجرت صرف دوسری وجہ سے ناجائز ہے۔
(احسن الفتاویٰ، ۷/۵۱۸، ط: سعید)

﴿اونٹ میں دس افراد کی شرکت کا مسئلہ﴾

درج ذیل وجوہ کی بنیاد پر اونٹ میں بھی سات افراد کی شرکت متعین اور رائج ہے اور اونٹ میں سات افراد سے زائد افراد کا شریک ہونا مرجوح اور غیر صحیح ہے:

(۱) صحیح، صریح اور قوی حدیث میں صرف سات افراد کی شرکت کا ذکر ہے، دس افراد کی شرکت اس قسم کی کسی ایک حدیث میں بھی ثابت نہیں۔

عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی ﷺ قال البقرة عن سبعة والحزور عن سبعة رواہ مسلم و ابو داؤد واللفظ لہ۔

(مشکوۃ المصابیح ص: ۱۲۷، ط: قدیمی)

(۲) اہل علم صحابہ کرام ﷺ کا عمل بھی یہی ہے چنانچہ امام ترمذی علیہ الرحمۃ باب فی الاشتراک فی الاضحیہ کے تحت ایک حدیث جس میں گائے اور اونٹ میں سات افراد کی شرکت کا بیان ہے کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ ”والعمل علیٰ ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی ﷺ وغیرہم“ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اونٹ میں دس افراد کی شرکت کے متعلق صرف اسحاق بن راہویہ رحمہ اللہ کا قول ذکر کیا ہے کہ ان کے نزدیک اونٹ میں دس افراد کی شرکت بھی درست ہے ان کے علاوہ ایک اونٹ میں دس افراد کی شرکت کا جواز نہ کسی صحابی ﷺ سے نہ تابعی علیہ الرحمۃ سے اور نہ کسی امام سے نقل کیا ہے، جبکہ امام ترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ اعلم بالمذاہب مانے گئے ہیں اور ہر مسئلہ میں اپنی معلومات کے مطابق عمل کرنے والوں اور فتویٰ دینے والوں کا ضرور ذکر کرتے ہیں۔ آپ رحمہ اللہ تعالیٰ کی صنیع سے یہ بات بظاہر معلوم ہوتی ہے کہ اونٹ میں دس افراد کی شرکت کے جواز کا قول و عمل نہ کسی صحابی ﷺ کا نہ تابعی رحمہ اللہ اور نہ کسی مجتہد کا ہے صرف اسحاق بن راہویہ علیہ الرحمۃ کا ایک قول ہے۔

وقال الشيخ المحدث احمد علی السہارنفوری رحمہ اللہ تعالیٰ: وفي البعير عشرة قال المظهر عمل به اسحق بن راہویہ۔

(حاشیہ جامع الترمذی ۱/۲۷۶، ط: سعید)

(۳) جمہور ائمہ مجتہدین، احناف، امام شافعی، امام احمد اور سفیان ثوری وغیرہ رحمہم اللہ

تعالیٰ کا مذہب بھی یہی ہے کہ اونٹ میں سات افراد شریک ہو سکتے ہیں، اس سے زیادہ نہیں۔

قال الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ: هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی وأحمد وإسحق۔
(جامع الترمذی ۲۷۶/۱، ط: سعید)

وفی التحفة تحت رواية جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قوله (وهو قول سفیان الثوری والشافعی وأحمد) وهو قول الحنفية، واحتجوا بحديث الباب وما فی معناه۔ (تحفة الاحوذی ۷۶۹/۳، ط: قدیمی)

(۴) احتیاط بھی اسی میں ہے کیوں کہ سات کی صورت میں اتفاقاً سب کی قربانی ہو جاتی ہے جبکہ دس افراد کی شرکت کی صورت میں کسی کی بھی قربانی اہل علم حضرات صحابہ کرام ؓ، جمہور اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہیں ہوگی۔

جس حدیث میں اونٹ میں دس افراد کی شرکت کا بیان ہے وہ درج ذیل وجوہ سے متروک العمل ہے۔

(الف) یہ روایت اتفاقاً صحیح، صریح، قولی حدیث کے خلاف اور معارض ہے اور سند کی غرابت وغیرہ وجوہ کی بناء پر اس کے مقابلے میں مرجوح اور متروک ہے۔

وقال الشيخ المحدث أحمد على السهارنفوري رحمه الله تعالى: وفي البعير عشرة قال المظهر عمل به اسحق بن راهويه والاظهر ان يقال معارض بالرواية الصحيحة واما ما ورد في البدنة سبعة او عشرة فهو شاك وغيره جازم بالسبعة۔ (حاشية جامع الترمذی ۲۷۶/۱، ط: سعید)

(ب) یہ روایت اہل علم صحابہ ؓ اور جمہور ائمہ علیم الرحمة کے عمل اور قول کے خلاف ہے اس لیے اس روایت کو صحیح ماننے کی صورت میں اس روایت میں نسخ وغیرہ کی مناسب تاویل کی جائے گی۔

وقال الشيخ المحدث أحمد على السهارنفوري رحمه الله تعالى: وفي البعير عشرة قال المظهر عمل به اسحق بن راهويه وقال غيره انه منسوخ

بما هو من قوله ”البقرة عن سبعة والحزور عن سبعة“۔

(حاشیہ جامع الترمذی ۱/۲۷۶، ط: سعید)

(ج) یہ روایت احتیاط کے بھی خلاف ہے لہذا جب اس حدیث میں دس کی شرکت کے وجوب اور فرضیت کا ذکر نہیں ہے بلکہ صرف اباحت کا ذکر ہے تو احتیاط کے پہلو کے مقابلے میں متروک العمل ہوگا۔

غیر مقلدین اور مرزائی کی شرکت

غیر مقلدین کے نزدیک اگر حصہ داروں میں مرزائی شریک ہو تو قربانی جائز ہے۔

(فتاویٰ علماء اہل حدیث ۱۳/۸۹، بحوالہ رسائل ۳/۳۸۴)

مطالبہ : پوری امت کے اتفاق کے خلاف غیر مقلدین کے مولویوں نے جو جواز کا فتویٰ دیا ہے وہ فتویٰ جس آیت اور حدیث میں صراحتہ موجود ہے وہ صریح آیت اور صحیح صریح غیر معارض حدیث بتائیں، یا اپنے مولویوں کے ضال مضل ہونے کا اعلان کریں۔

قربانی کے آداب اور مستحبات

مسئلہ : مستحب یہ ہے کہ قربانی کا جانور خوب فربہ (موٹا) بہت خوب صورت اور

بڑی جسامت کا ہو۔ نیز بکروں اور دنبوں میں سب سے بہتر سینگوں والا سفید یا چتکبر اخصی مینڈھا ہے۔

قال لما لك العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: وأما الذي يرجع إلى الأضحية فالمستحب أن يكون أسمنها وأحسنها وأعظمها لأنها مطية الآخرة قال عليه الصلاة والسلام عظموا ضحاياكم فإنها على الصراط مطاياكم ومهما كانت المطية أعظم وأسمن كانت على الجواز على الصراط أقدر وأفضل الشاء أن يكون كبشا أملح أقرن موجواً لما روى جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحى بكبشين أملحين أقرنين موجوئين عظيمين سمينين والأقرن العظيم القرن والأملح الأبيض۔

(بدائع الصنائع ۵/۸۰، ط: سعید)

قال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى: قال رحمه الله: (والخصي)

وعن أبي حنيفة رحمه الله تعالى هو أولى لأن لحمه أطيب وقد صح أنه عليه الصلاة والسلام ضحى بكبشين أملحين موحشين الأملح الذي فيه ملححة وهو البياض الذي فيه شعيرات سود وهو من لون الملح.

(البحر الرائق ۸/۳۲۳، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: ایام قربانی سے پہلے جانور خرید کر گھر میں پالنا، ہار پہنانا، جھول ڈالنا، قربان گاہ کی طرف نرمی سے ہنکانا، تیز دار آلہ سے ذبح کرنا، ذبح کے بعد پوری جان نکلنے اور ٹھنڈا ہو جانے تک گوشت پوست نہ اتارنا، اپنے ہاتھ سے ذبح کرنا یا دوسرے سے ذبح کروا کر خود وہاں موجود رہنا وغیرہ امور بہتر اور افضل ہیں۔

قال ملك العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: أما الذي هو قبل التضحية فيستحب أن يربط الأضحية قبل أيام النحر بأيام لما فيه من الاستعداد للقربة و اظهار الرغبة فيها فيكون له فيه أجر وثواب وأن يقلدها ويحللها اعتبارا بالهدايا والجامع أن ذكك يشعر بتعظيمها قال الله تعالى ذكك ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب وأن يسوقها إلى المنسك سواقا جميلا لا عنيفا وان لا يحجر برجلها إلى المذبح كما ذكرنا في كتاب الذبائح..... وأما الذي يرجع إلى من عليه التضحية فالأفضل أن يذبح بنفسه إن قدر عليه لأنه قربة فمباشرتها بنفسه أفضل من توليتها غيره كسائر القربات والدليل عليه ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ساق مائة بدنة فنحر منها نيفا وستين بيده الشريفة عليه الصلاة والسلام ثم أعطى المدينة سيدنا عليا رضي الله عنه فنحر الباقيين وهذا إذا كان الرجل يحسن الذبح ويقدر عليه فأما إذا لم يحسن فتوليته غيره فيه أولى..... ويستحب أن يحضر الذبح لما روى عن سيدنا علي رضي الله عنه أن النبي عليه السلام قال لسيدتنا فاطمة رضي الله عنها يا فاطمة بنت محمد قومي فاشهدي ضحية لك فإنه يغفر لك بأول قطرة تقطر من دمها مغفرة لكل ذنب أما أنه يجاء بدمها ولحمها فيوضع في ميزان لك وسبعون ضعفا فقال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يا نبي الله هذا لآل محمد

خاصہ فلانہم اہل لما خصوا بہ من الخیر أم لآل محمد وللمسلمین عامہ
فقال هذا لآل محمد خاصة وللمسلمین عامہ..... وأما الذی یرجع
إلی آلة التضحیة فما ذکرنا فی کتاب الذبائح وهو أن تكون آلة الذبح حادة
من الحديد وأما الذی هو بعد الذبح فالمستحب أن یتربص بعد الذبح قدر
ما یرد ویسکن من جمیع أعضایه وتزول الحیاة عن جمیع جسده ویکره أن
ینزع ویسلخ قبل أن یرد لما ذکرنا فی کتاب الذبائح۔

(بدائع ۷۸/۵ ۸۰، ط: رشیدیہ قدیم)

مسئلہ: مستحب اور بہتر ہے کہ جانور کو قبلہ رخ لٹانے کے بعد یہ دعا پڑھے:

إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ
الْمُشْرِكِينَ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا
شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ ۔

اور جب بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہہ کر ذبح کر چکے تو یہ دعا پڑھے :

اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْهُ مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ حَبِيْبِكَ مُحَمَّدٍ وَخَلِيْلِكَ اِبْرٰهِيْمَ

عَلَيْهِمَا السَّلَام۔

عن جابر قال: ذبح النبی ﷺ يوم الذبح كبشين أقرنين أملحين موجودين
فلما وجههما قال: ”إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض على
ملة إبراهيم حنيفا وما أنا من المشركين إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي
لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين“ اللهم
منك ولا منك عن محمد وأمه بسم الله والله أكبر ثم ذبح۔ رواه أحمد وأبو
داود وابن ماجه والدارمي وفي رواية لأحمد وأبي داود والترمذي: ذبح
بيده وقال: بسم الله والله أكبر اللهم هذا عني وعن لم يضح من أمتي۔

(مشکوٰۃ ۱۲۸، ط: قدیمی)

فتاویٰ محمودیہ میں ہے:

۲..... بعد ذبح کے یہ دعا پڑھے:

اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنِّيْ كَمَا تَقَبَّلْتَ مِنْ حَبِيْبِكَ مُحَمَّدٍ وَخَلِيْلِكَ اِبْرٰهِيْمَ عَلَيْهِمَا السَّلَام۔

اس دعا کا ماخذ وہ حدیث ہے جس کو ابو داؤد و شریف نے روایت کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: اللہم تقبل من محمد و آل محمد۔ (فتاویٰ محمودیہ ۱/۷۸۸)

عن عائشة أن رسول الله ﷺ أمر بكبش أقرن يطاء في سواد وينظر في سواد ويبرك في سواد فأتى به فضحى به۔ فقال: يا عائشة هلمى المديّة۔ ثم قال: اشحذوها بحجر۔ ففعلت فأخذها وأخذ الكبش فأضجعه وذبحه وقال: بسم الله اللهم تقبل من محمد و آل محمد ومن أمة محمد۔ ثم ضحى به صلى الله عليه وسلم۔ (ابو داؤد ۲/۳۸۶، ط: مير محمد)

قربانی کے مکروہات

(۱) جانور کو لٹانے کے بعد چھری تیز کرنا یا اس کے سامنے تیز کرنا۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: (وندب إحداث شفرته قبل الإضجاع وكره بعده۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله وندب إلخ) للأمر به في الحديث لأنها تعرف ما يراد بها كما جاء في الخبر أبهمت البهائم إلا عن أربعة خالقها ورازقها وحتفها وسفادها شرنبلالية عن المبسوط۔ (الشامية ۶/۲۹۶، ط: سعيد)

(۲) لوہے کے بغیر کسی دوسرے آلہ سے ذبح کرنا یا کند چھری سے ذبح کرنا۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: (و) حل الذبح (بكل ما أفرى الأوداج) أراد بالأوداج كل الأربعة تغليبا (وأنهر الدم) أي أساله (ولو) بنار أو (بليطة) أي قشر قصب (أو مروة) هي حجر أبيض كالسكين يذبح بها (إلا سنا وظفرا قائمين ولو كانا منزوعين حل) عندنا (مع الكراهة) لما فيه من الضرر بالحيوان كذبحه بشفرة كليله۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله مع الكراهة) أي كراهة الذبح بها وأما أكل الذبيح بها لا بأس به كما في العناية والاختيار۔ شرنبلالية۔ (الشامية ۶/۲۹۵، ۲۹۶، ط: سعيد)

فی الہندیۃ : والمستحب أن تكون الأضحية أسمنها وأحسنها وأعظمها وأفضل الشاة أن تكون كبشاً أملح أقرن موجوفاً وأن تكون آلة الذبح حادة من الحديد۔ (الہندیہ ۵/۳۰۰ ط: رشیدیہ)

(۳) ٹھنڈا ہونے سے پہلے سر کاٹنا یا کھال اتارنا، گدی کی طرف سے ذبح کرنا۔
(۴) قبلہ رخ ہوئے بغیر ذبح کرنا اور چھری حرام مغز تک پہنچانا یا گردن کاٹ کر الگ کرنا۔
قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: (وندب إحداث شفرته قبل الإضجاع وكره بعده كالحر برجلها إلى المذبح وذبحها من قفاها).....
(والنخع) بفتح فسكون بلوغ السكين النخاع وهو عرق أبيض في جوف عظم الرقبة۔ (و) كره كل تعذيب بلا فائدة مثل (قطع الرأس والسلخ قبل أن تبرد) أى تسكن عن الاضطراب وهو تفسير باللازم كما لا يخفى۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله بلوغ السكين النخاع) المناسب إبلاغ السكين اهـ ح۔ وقيل النخع أن يمد رأسه حتى يظهر مذبحة وقيل أن يكسر عنقه قبل أن يسكن عن الاضطراب فإن الكل مكروه لما فيه من تعذيب حيوان بلا فائدة۔ ہدایہ..... (قوله وكره إلخ) هذا هو الأصل الجامع في إفادة معنى الكراهة۔ عناية۔ (الشامیہ ۶/۲۹۵، ۲۹۶ ط: سعید)
(۵) ذبح سے پہلے قربانی کے لیے خریدے ہوئے جانور کے بال کاٹنا، اس پر سوار ہونا، بوجھ لادنا، اسے کرایہ پر چلانا وغیرہ، غرض اس کے کسی جزء سے انتفاع مکروہ و ممنوع ہے۔

فی الہندیۃ : ولو اشترى شاة للأضحية يكره أن يحلبها أو يحجز صوفها فينتفع به لأنه عينها للقربة فلا يحل له الانتفاع بجزء من أجزائها قبل إقامة القربة بها كما لا يحل له الانتفاع بلحمها إذا ذبحها قبل وقتها۔.....
ويكره ركوبها واستعمالها كما في الهدى فإن فعل فنقصها فعليه التصديق بما نقص وإن آجرها تصدق بأجرها۔ (الہندیہ ۵/۳۰۰، ۳۰۱ ط: رشیدیہ)

(۶) اس کا دودھ دوہنا اور گوبر استعمال کرنا، البتہ اگر جانور کو گھر میں باندھ کر چارہ کھلایا جائے تو اس کا دودھ اور گوبر اسی کی ملکیت ہے، صدقہ کرنے کے بجائے اپنے استعمال میں لاسکتے ہیں۔
فی الہندیۃ : ولو اشترى بقرة حلوبة وأوجبها أضحية فاکتسب مالا من

لبنها يتصدق بمثل ما اكتسب ويتصدق به روثها فإن كان يعلفها فما اكتسب من لبنها أو انتفع من روثها فهو له ولا يتصدق بشيء كذا في محيط السرْحسى۔ (الهندية ۵/۳۰، ط: رشيدية)

(۷) جانور کی رسی اور جھول وغیرہ کو صدقہ کر دینا مستحب ہے، اگر خود استعمال کرنا چاہے تو کر سکتا ہے، البتہ اگر فروخت کر دی تو قیمت صدقہ کرنا واجب ہے۔

قال مالك العلماء الكاساني رحمه الله تعالى: ولا يحل بيع جلودها وشحمها ولحمها وأطرافها ورأسها وصوفها وشعرها ووبرها ولبنها الذي يحلبه منها بعد ذبحها بشيء لا يمكن الانتفاع به إلا باستهلاك عينه من الدراهم والدنانير والمأكولات والمشروبات ولا أن يعطى أجر الجزار والذابح منها لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من باع جلد أضحيت فلا أضحية له وروى أن النبي عليه الصلاة والسلام قال لعلى رضى الله عنه تصدق بجلالها وخطامها ولا تعطى أجر الجزار منها وروى عن سيدنا على كرم الله وجهه أنه قال إذا ضحيتم فلا تبيعوا لحوم ضحاياكم ولا جلودها وكلوا منها وتمتعوا ولأنها من ضيافة الله عز شأنه التي أضاف بها عباده وليس للضيف أن يبيع من طعام الضيافة شيئاً فإن باع شيئاً من ذلك نفذ عند أبي حنيفة ومحمد وعند أبي يوسف لا ينفذ لما ذكرنا فيما قبل الذبح ويتصدق بثمانه لأن القرية ذهبت عنه فيتصدق به ولأنه استفاده بسبب محظور وهو البيع فلا يخلو عن خبث فكان سبيله التصدق۔

(بدائع الصنائع ۵/۸۱، ط: سعيد)

قال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله: ويتصدق بجلودها وكذا بجلالها وقلأيدها فإنه يستحب إذا أوجب بقرة أن يجللها ويقلدها وإذا ذبحها تصدق بذلك كما في التاترخانية۔) (الشاميه ۶/۳۲۸، ط: سعيد) وقال العلامة ظفر احمد العثماني رحمه الله تعالى: باب التصدق بلحوم الاضاحى وجلودها واجلتها وان لا يعطى منها شيء للجزار۔ اقول: اما الامر بالتصدق بالاشياء المذكورة فمحمول على الندب لان الشارع اباح انتفاع المال بك باللحوم والجلود فالاجلة اولى — واما اعطاء الجزار منها،

فلا يجوز لانه في معنى البيع — وهو غير جائز بلا نية التصديق، فافهم۔

(اعلاء السنن ۱۷/۲۶۰، ط: ادارة القرآن)

(۸) رات کے وقت ذبح کرنا، یہ کراہیت صرف فعل میں ہے قربانی بلا کراہیت ادا ہوگی۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: (وكره) تنزيها (الذبح ليلا)

لا احتمال الغلط۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله: تنزيها) بحث من

المصنف حيث قال: قلت: الظاهر أن هذه الكراهة للتنزيه ومرجعها إلى

خلاف الأولى إذ احتمال الغلط لا يصلح دليلا على كراهة التحريم اهـ أقول:

وهو مصرح به في ذبائح البدائع۔ (الشامية ۶/۳۲۰، ط: سعيد)

ومثله في اعلاء السنن ۱۷/۲۷۵، ط: ادارة القرآن۔

متفرق مسائل

مسئلہ: جانور کے ذبح کرنے میں چار رگیں کاٹی جاتی ہیں۔

(الف) ”حلقوم“ یعنی سانس کی نالی جس کو ”زخرہ“ کہتے ہیں۔

(ب) ”مری“ یعنی کھانے پینے کی نالی۔

(ج، د) ووجین یعنی شہ رگ جو حلقوم و مری کے دائیں بائیں ہوتی ہیں اگر ذبح کے وقت

یہ چاروں نہ کٹ سکیں تو حلال ہونے کے لیے ان میں سے تین کا کٹ جانا بھی کافی ہے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: (و) ذكاة (الاختیار ذبح بین

الحلق واللبة) بالفتح المنحدر من الصدر (وعروقه الحلقوم) كله وسطه أو

أعلاه أو أسفله وهو مجرى النفس على الصحيح (والمریء) هو مجرى

الطعام والشراب (والودجان) مجرى الدم (وحل) المذبوح (بقطع أى

ثلاث منها) إذ للأكثر حكم الكل۔ (الشامية ۶/۲۹۴، ۲۹۵، ط: سعيد)

مسئلہ: ”ذبح فوق العقدہ“ کی صورت میں چونکہ یہ رگیں کٹ جاتی ہیں اس لیے

جانور حلال ہے۔ (ماخوذ از امداد الفتاویٰ ۳/۵۳۹، ط: مکتبہ دارالعلوم)

مسئلہ : حلال جانور کے درج ذیل اجزاء حرام ہیں :

- (۱) بہتا خون (۲) ذکر (۳) مادہ کافرج
- (۴) مثانہ (۵) غدود (۶) نھیے
- (۷) پتہ (۸) حرام مغز

مسئلہ : اوجھڑی کھانا جائز ہے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : تتمۃ : ما یحرم أكله من أجزاء
الحيوان المأكول سبعة الدم المفسوح والذكر والأنثیان والقيل والغدة
والمثانة والمرار۔ بدایع۔ (الشامیہ ۶/۳۱۱ ط: سعید)

قال العلامة الطحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ : وزید نخاع الصلب۔

(حاشیۃ الطحطاوی علی الدر ۴/۳۶۰ ط: المكتبة العربیہ)

مسئلہ : قربانی کے جانور کے دودھ، اون اور گوبر سے نفع اٹھانا درج ذیل صورتوں

میں جائز ہے:

- (۱) جانور گھر کا پالتو ہو۔ (۲) جانور خریدا ہو مگر خریدتے وقت قربانی کی نیت نہ ہو۔
- (۳) قربانی کی نیت سے خریدا ہو مگر اس کی گزر باہر چرنے پر نہ ہو، بلکہ مالک اس کو اپنا

چارہ کھلاتا ہو۔ (احسن الفتاویٰ ۷/۴۷۸ ط: سعید)

مسئلہ : کسی نے دوسرے کے جانور کو انجانے میں ذبح کر دیا تو اس کی دو

صورتیں ہیں:

- (۱) اگر مالک نے ذبح شدہ جانور لے لیا اور تاوان وصول نہ کیا تو مالک کی طرف سے

قربانی ہو جائے گی۔

- (۲) اگر مالک نے ذبح شدہ جانور نہ لیا بلکہ تاوان وصول کیا تو اس صورت میں مالک

کی طرف سے قربانی ادا نہ ہوگی بلکہ ذبح کرنے والے کی طرف سے ادا ہو جائے گی۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ : قلت فی أوایل القاعدة الأولى

من الأشباه لو شراها بنية الأضحیة فذبحها غیره بلا إذنه فإن أخذها مذبوحه

ولم یضمنه أجزأته وإن ضمنه لا تجزئیه وهذا إذا ذبحها عن نفسه أما إذا ذبحها عن مالكها فلا ضمان عليه اهـ فراجعہ۔ (الشامیہ ۶/ ۳۳۰، ط: سعید)

گوشت اور چرم (کھال) کے مسائل

مسئلہ: مستحب یہ ہے کہ قربانی کے گوشت کے تین حصے کرے، ایک حصہ عام مساکین کے لیے دوسرا حصہ اعزہ و اقارب کے لیے اور تیسرا اپنے اور اپنے اہل و عیال کے لیے، البتہ اگر سارا گوشت خود رکھنا چاہے تو بھی جائز ہے۔

مسئلہ: قربانی کا گوشت ذمی کا فر کو بھی دے سکتے ہیں۔

فی الہندیۃ: ویستحب أن يأكل من أضचितه ویطعم منها غیره والأفضل أن یتصدق بالثلث ویتخذ الثلث ضیافۃ لأقاربه وأصدقائه ویدخر الثلث ویطعم الغنی والفقیر جمیعاً کذا فی البدایع ویهب منها ما شاء للغنی والفقیر والمسلم والذمی کذا فی الغیائیۃ ولو تصدق بالکل جاز ولو حبس کل لنفسه جاز وله أن یدخر کل لنفسه فوق ثلاثة أيام إلا أن إطعامها والتصدق بها أفضل إلا أن یکون الرجل ذا عیال وغیر موسع الحال فإن الأفضل له حینئذ أن یدعه لعیاله ویوسع علیهم به کذا فی البدایع۔

(الہندیہ ۵/ ۳۰۰، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: قصاب کی اجرت میں اور زکوٰۃ میں گوشت وغیرہ کا کوئی جزء دینا جائز نہیں۔

عن ابن جریج قال: أخبرنی الحسن بن مسلم وعبد الکریم الجزری أن مجاهدًا أخبرهما أن عبد الرحمن بن أبی لیلی أخبره أن علیاً رضی اللہ عنہ أخبره: أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أمره أن یقوم علی بدنه وأن یقسم بدنه کلها لحومها وجلودها وجلالها ولا یعطی فی جزارتها شیئاً۔

(صحیح البخاری ۱/ ۲۳۲، ط: قدیمی)

عن علی قال: أمرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن أقوم علی بدنه وأن أتصدق بلحمها وجلودها وأجلتها وأن لا أعطی الجزار منها قال: نحن نعطیه من عندنا۔ (الصحیح لمسلم ۱/ ۴۲۳، ط: قدیمی)

فی الہندیۃ: ولا یحل بیع شحمها وأطرافها ورأسها وصوفها ووبرها

وشعرها ولبنها الذی یحلبہ منها بعد ذبحها بشیء لا یمکن الانتفاع بہ إلا باستہلاک عینہ من الدراہم والدنانیر والمأكولات والمشروبات ولا أن یعطى أجر الحزار والذابح منها۔ (الہندیہ ۵/۳۰، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: اپنی قربانی کا گوشت بیچنا جائز نہیں، اگر بیچ دیا تو اس رقم کا استعمال حرام ہے، ساری رقم کسی مسکین کو دینا ضروری ہے۔ البتہ کسی کو اگر کسی اور نے اپنی قربانی کا گوشت دیا ہے اور اس نے وہ گوشت بیچ دیا تو اس کے لیے بیچنا اور اس رقم کا استعمال کرنا جائز ہے۔

(احسن الفتاویٰ ۷/۴۸۶، ط: سعید)

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله فإن بیع اللحم أو الجلد بہ إلخ) أفاد أنه لیس له بیعہما بمستہلک وأن له بیع الجلد بما تبقی عینہ وسکت عن بیع اللحم بہ للخلاف فیہ۔ ففی الخلاصۃ وغیرہا لو أراد بیع اللحم لیتصدق بثمنہ لیس له ذلک ولیس له فیہ إلا أن یطعم أو یأکل اھ۔ والصحیح کما فی الہدایۃ وشروحہا أنہما سواء فی جواز بیعہما بما ینتفع بعینہ دون ما یستہلک وأیدہ فی الکفایۃ بما روی ابن سماعۃ عن محمد لو اشتری باللحم ثوباً فلا بأس بلبسہ اھ۔ (الشامیہ ۶/۳۲۸، ط: سعید)

مسئلہ: اگر نوکر یا ملازم کا کھانا اس کی تنخواہ کا حصہ ہو یعنی اس کا کھانا بھی تنخواہ میں شمار کیا جاتا ہو تو ایسے ملازم یا نوکر کو قربانی کا گوشت کھانے میں دینا جائز نہیں، البتہ اگر یہ صورت اختیار کی جائے کہ اس کو ان دنوں کے کھانے کی قیمت دیدے تو پھر کھانا جائز ہوگا۔ البتہ جن کا کھانا اجرت اور تنخواہ کا حصہ نہیں اس کو کھانا جائز ہے۔

احسن الفتاویٰ میں ہے:

.....صحیح دلیل یہ ہے کہ کھانا نوکر کی اجرت کا جزء ہے اور قربانی کا گوشت اجرت میں دینا جائز نہیں۔ نوکر کو گوشت کھلانے کا حیلہ یہ اختیار کیا جاسکتا ہے کہ اس کو ان دنوں کے کھانے کی قیمت دے دی جائے۔ (احسن الفتاویٰ ۷/۴۹۴، ط: سعید)

مسئلہ: میت کی وصیت پر تہائی مال سے قربانی کی تو پورا گوشت پوست، مساکین پر صدقہ کرنا واجب ہے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله وعن میت) أى لو

ضحی عن میت وارثہ بأمرہ ألزمہ بالتصدق بہا وعدم الأکل منها۔

(الشامیہ ۶/۳۳۵، ط: سعید)

مسئلہ: شرکاء پر واجب ہے کہ قربانی کا گوشت تول کر تقسیم کریں، اندازہ سے تقسیم کرنا جائز نہیں، البتہ اگر سری یا پائے، کلے یا کھال کے ٹکڑے کر کے ہر حصہ پر ایک ایک ٹکڑا رکھ دیا تو وزن کرنا ضروری نہیں اندازہ سے بھی تقسیم کر سکتے ہیں۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ویقسم اللحم وزنا لا جزافا إلا إذا ضم معہ من الأکارع أو الحلد (صرفا للجنس لخلاف جنسہ۔

(الشامیہ ۶/۳۱۷، ۳۱۸، ط: سعید)

مسئلہ: اگر تمام شرکاء ایک گھر کے افراد ہوں جن کا کھانا پینا مشترک ہو تو پھر گوشت کی تقسیم ضروری نہیں۔

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ: ویقسم اللحم وزنا لا جزافا۔
وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله ویقسم اللحم) انظر هل هذه القسمة متعينة أو لا حتی لو اشترى لنفسه ولزوجته وأولاده الکبار بدنة ولم یقسموها تجزیهم أو لا والظاهر أنها لا تشتط لأن المقصود منها الإراقة وقد حصلت وفي فتاوی الخلاصة و الفیض تعلیق القسمة علی إرادتهم وهو یؤید ما سبق غیر أنه إذا کان فیهم فقیر والباقی أغنیاء یتعین علیہ أخذ نصیبہ لیتصدق به اهـ طـ وحاصله أن المراد بیان شرط القسمة إن فعلت لا أنها شرط لکن فی استثنایہ الفقیر نظر إذ لا یتعین علیہ التصدق کما یأتی، نعم الناذر یتعین علیہ فافهم۔ (الشامیہ ۶/۳۱۷، ط: سعید)
احسن الفتاویٰ میں ہے:

اس صورت میں تقسیم ضروری نہیں کیونکہ یہ اباحت ہے، تملیک و تملک کے معنی اس میں نہیں۔ (احسن الفتاویٰ ۷/۵۰۰، ط: سعید)

مسئلہ: اگر تمام شرکاء باہمی رضامندی سے تقسیم سے پہلے مشترک طور پر سارا گوشت یا اس کا کوئی حصہ صدقہ کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔ (احسن الفتاویٰ ۷/۵۰۷، ط: سعید)

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله ویقسم اللحم) انظر هل هذه القسمة متعينة أو لا حتی لو اشترى لنفسه ولزوجته وأولاده الکبار

بدنة ولم يقسموها تجزيهم أو لا والظاهر أنها لا تشتط لأن المقصود منها الإراقة وقد حصلت۔ (الشامية ۶/۳۱۷، ط: سعيد)

مسئلہ : قربانی کی کھال میں مالک کو اختیار ہے، چاہے صدقہ کر دے یعنی کسی مسکین یا مالدار کو دے دے یا اپنے استعمال میں لے آئے یعنی اس سے مصلیٰ، مشکیزہ، ڈول، دسترخوان، جوتے، موزے وغیرہ بنائے یا اس کے عوض ایسی چیز خریدے جسے استعمال کے لیے خرچ نہیں کرنا پڑتا بلکہ باقی رکھتے ہوئے اس سے نفع اٹھایا جاسکتا ہو مثلاً کتاب، قلم، کپڑا، برتن وغیرہ، خریدنے کے بعد یہ چیزیں بھی بحکم گوشت و کھال کے ہو جاتی ہیں، چاہے خود استعمال کرے چاہے بیچ کر اس کی رقم مساکین پر صدقہ کر دے۔

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: (ويتصدق بجلدها أو يعمل منه نحو غربال وجراب) وقربة وسفرة ودلو (أو يبدله بما ينتفع به باقيا) كما مر (لا بمستهلك كخخل ولحم) ونحوه كدراهم (فإن بيع اللحم أو الجلد به) أي بمستهلك (أو بدراهم تصدق بثمانه)۔

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله بما ينتفع به باقيا) لقيامه مقام المبدل فكأن الجلد قائم معنى بخلاف المستهلك (قوله فإن بيع اللحم أو الجلد به إلخ) أفاد أنه ليس له بيعهما بمستهلك وأن له بيع الجلد بما تبقى عينه۔ (الشامية ۶/۳۲۸، ط: سعيد)

ومثله في اعلاء السنن ۱۷/۲۵۹، ط: إدارة القرآن

مسئلہ : گوشت کی طرح کھال میں بھی سب شرکاء شریک ہوتے ہیں لہذا دوسروں کے حصے ان کی رضامندی سے خود رکھے یا کسی کو دے۔

في البزازیة : وذكر بکر رحمه الله تعالى ان الجلد كاللحم ليس له بيعه والتصدق بثمانه۔ (البزازیة علی هامش الہندیہ ۶/۲۹۴، رشیدیہ)

مسئلہ : کھال اتارنے میں بے احتیاطی کی وجہ سے کھال میں سوراخ کر کے اسے بے کار اور کم قیمت بنانا جائز نہیں۔

کفایت المفتی میں ہے:

اصل حکم کے لحاظ سے حصہ دار چمڑے کو کاٹ کر بھی لے سکتے ہیں، لیکن کاٹنے سے چمڑے

کی قیمت کم ہو جاتی ہے اور خود چمڑے کو کام میں لانا مقصود نہ ہو تو اس صورت میں کاٹنے سے فقراء کا نقصان متصور ہے، لہذا کاٹ کر تقسیم نہیں کرنا چاہیے۔
(کفایت المفتی ۸/۲۲۱، ط: دارالاشاعت)

مسئلہ: کھال اتارنے سے پہلے کھال بیچنا جائز نہیں۔

فی الہندیۃ: ولو باع الجلد والكرش قبل الذبح لا يجوز فإن ذبح بعد ذلك ونزع الجلد والكرش وسلم لا ينقلب العقد جائزاً كذا في الذخيرة۔
(الہندیۃ ۳/۱۲۹، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: زکوٰۃ، صدقہ فطر اور قربانی کی کھال کی رقم مسجد، مدرسہ، شفا خانہ یا کسی بھی قسم کے رفاہی ادارے کی تعمیر میں لگانا جائز نہیں کیونکہ ان تمام چیزوں کا فقیر کی ملکیت میں دینا ضروری ہے اور یہاں تملیک فقیر نہیں پائی جاتی۔ البتہ مدرسہ میں پڑھنے والے مستحقین زکوٰۃ طلبہ کے طعام وغیرہ پر خرچ کی جاسکتی ہے۔ (احسن الفتاویٰ، ۷/۴۹۵)

فی الہندیۃ: ولا يجوز أن يبنى بالزكاة المسجد وكذا القناطر والسقايات وإصلاح الطرقات وكري الأنهار والحج والجهاد وكل ما لا تمليك فيه۔ (الہندیۃ ۱/۱۸۸، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: کھال کے بہترین مصارف یہ ہیں۔

(الف) رشتہ دار نیک مسکین (ب) مجاہدین اسلام (د) دینی مدارس کے طلبہ

فی الہندیۃ: الباب السابع في المصارف: منها الفقير وهو من له أدنى شيء وهو ما دون النصاب أو قدر نصاب غير نام وهو مستغرق في الحاجة فلا ينخرجه عن الفقير ما لك نصب كثيرة غير نامية إذا كانت مستغرقة بالحاجة كذا في فتح القدير، التصديق على الفقير العالم أفضل من التصديق على الجاهل كذا في الزاہدی۔ (الہندیۃ ۱/۱۸۷، ط: رشیدیہ)

مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:

مدارس اسلامیہ کے غریب و نادار طلبہ ان کھالوں کا بہترین مصرف ہیں کہ اس میں صدقہ کا

ثواب بھی ہے اور احیائے علم دین کی خدمت بھی۔ (جواہر الفقہ ۶/۲۷۷، ط: مکتبہ دارالعلوم)

قربانی کی کھالوں کا بہترین مصرف

حضرت مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”مدارس اسلامیہ کے غریب اور نادار طلباء ان کھالوں کا بہترین مصرف ہیں کہ اس میں صدقہ کا ثواب بھی ہے، احیاء دین کی خدمت بھی“۔ (جواہر الفقہ ۶/۲۷۷)

عید الاضحیٰ کے دن مسنون و مستحب اعمال

- (۱) صبح سویرے اٹھنا۔
- (۲) غسل کرنا۔
- (۳) حسب استطاعت عمدہ سے عمدہ کپڑے پہننا۔
- (۴) مسواک کرنا اور خوشبو لگانا۔
- (۵) عید کی نماز عید گاہ میں پڑھنا، بلا عذر شہر کی مسجد میں نہ پڑھنا، بارش وغیرہ اعذار کی بنا پر مسجد میں بھی پڑھنا بلا کراہت درست ہے۔
- (۶) عید گاہ میں سویرے جانا۔
- (۷) پیدل جانا۔
- (۸) جس راستے سے جائے اس کے سوا دوسرے راستے سے واپس آنا۔
- (۹) تکبیر تشریق پڑھتے ہوئے آنا اور جانا۔
- (۱۰) عید الاضحیٰ کی نماز میں جلدی کرنا بخلاف عید الفطر۔

فی الہندیۃ : ویستحب یوم الفطر للرجل الاغتسال والسواک ولبس احسن ثیابہ کذا فی القنیۃ جدیداً کان او غسیلاً کذا فی محیط السرخسی ویستحب التختیم والتطیب والتبکیر وهو سرعۃ الانتباه والابتکار وهو المسارعة إلی المصلی وصلاة الغداة فی مسجد حیہ والخروج إلی المصلی ماشیا والرجوع فی طریق آخر کذا فی القنیۃ ولا بأس بالركوب فی الجمعة والعیدین والمشی أفضل فی حق من یقدر علیہ کذا فی الظہیریۃ

.....والاضحی كالفطر فيها إلا أنه يتر ك الأكل حتى يصلى العيد كذا
 فى القنية وفى الكبرى الأكل قبل الصلاة يوم الأضحى هل هو مكروه فيه
 روايتان والمختار أنه لا يكره لكن يستحب له أن لا يفعل كذا فى التارخانية
 ويستحب أن يكون أول تناولهم من لحوم الأضاحى التى هى ضيافة الله كذا
 فى العينى شرح الهداية ويكبر فى الطريق فى الأضحى جهرا يقطعه
 إذا انتهى إلى المصلى وهو المأخوذ به وفى الفطر المختار من مذهبه أنه لا
 يحهر وهو المأخوذ به كذا فى الغياثية أما سرا فمستحب كذا فى الجوهرية
 النيرة والأفضل أن يعجل الأضحى ويؤخر الفطر كذا فى
 الخلاصة۔ (الهندية ۱/ ۱۴۹، ۱۵۰، ط: رشيدية)

عیدین کی نماز اور متفرق مسائل

نماز کا طریقہ : نیت کر کے ہاتھ باندھ لیں اور ثناء پڑھ کر قرآءۃ شروع کرنے سے
 پہلے تین مرتبہ اللہ اکبر کہیں اور ہر مرتبہ مثل تکبیر اول کے دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائیں
 اور بعد تکبیر کے ہاتھ لٹکا دیں اور ہر تکبیر کے بعد اتنی دیر تک وقفہ کریں کہ تین مرتبہ سبحان
 ربی الاعلی کہہ سکیں، تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ لٹکائیں بلکہ باندھ لیں اور اعوذ باللہ
 اور بسم اللہ پڑھ کر سورۃ فاتحہ اور کوئی سورۃ پڑھ کر حسب دستور رکوع، سجدہ کر کے کھڑے ہو
 جائیں اور دوسری رکعت میں پہلے کی طرح سورۃ فاتحہ اور کوئی سورۃ پڑھ لیں اور اس کے بعد
 تین تکبیریں پہلی رکعت کی طرح کہیں لیکن یہاں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھیں بلکہ
 لٹکائے رکھیں اور تکبیر کہہ کر رکوع میں جائیں۔

عن مسروق قال: كان عبد الله يعلمنا التكبير فى العيدین تسع
 تكبيرات: خمس فى الأولى وأربع فى الآخرة ويوالى بين القرائتين۔
 عن ابن عباس قال: لما كان ليلة العيد أرسل الوليد بن عقبة إلى ابن
 مسعود وأبى مسعود وحذيفة والأشعري فقال لهم: إن العيد غدا فكيف
 التكبير فقال عبد الله: يقوم فيكبر أربع تكبيرات ويقرأ بفاتحة الكتاب

وسورة من المفصل ليس من طولها ولا من قصارها ثم يركع ثم يقوم فيقرأ فإذا فرغ من القراءة كبر أربع تكبيرات ثم يركع بالرابعة۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۱/ ۴۹۴، ط: مكتبة الرشد)

فی الہندیہ : ویصلی الإمام رکعتین فیکبر تکبیرة الافتتاح ثم یتفتح ثم یکبر ثلاثا ثم یقرأ جہراً ثم یکبر تکبیرة الركوع فإذا قام إلى الثانية قرأ ثم کبر ثلاثا و رکع بالرابعة فتكون التکبیرات الزوائد ستا ثلاثا فی الأولى وثلاثا فی الأخری وثلاث أصلیات تکبیرة الافتتاح وتکبیرتان للركوع فیکبر فی الركعتین تسع تکبیرات ویوالی بین القرائتین وهذه رواية ابن مسعود بها أخذ أصحابنا کذا فی محیط السرخسی ویرفع یدیه فی الزوائد ویسکت بین کل تکبیرتین مقدار ثلاث تسبیحات کذا فی التبیین وبه أفتی مشایخنا کذا فی الغیاثیة ویرسل الیدین بین التکبیرتین ولا یضع هکذا فی الظہیریة ثم یخطب بعد الصلاة خطبتین کذا فی الجوهرة النيرة ویجلس بینهما جلسة خفیفة کذا فی فتاوی قاضی خان۔ (الہندیہ ۱/ ۱۵۰، ط: رشیدیہ)

مسئلہ : نماز کے بعد امام دو خطبے منبر پر کھڑے ہو کر پڑھے۔

عن جابر قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فطر أو أضحى فخطب قائماً ثم قعد قعدة ثم قام۔ (سنن ابن ماجه ص: ۹۱، ط: قدیمی)

کذا فی صحیح البخاری ۱/ ۱۳۱، والصحیح لمسلم ۱/ ۲۸۹، ط: قدیمی)

مسئلہ : عید اور جمعہ کٹھے ہو جائیں تو بھی دونوں نمازیں پڑھی جائیں گی، نیز دونوں

میں سبح اسم ربك الاعلیٰ اور هل انا ك حدیث الغاشیة پڑھنا افضل ہے۔

عن النعمان بن بشير قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العیدین وفي الجمعة بسبح اسم ربك الاعلیٰ وهل انا ك حدیث الغاشیة قال : وإذا اجتمع العید والجمعة فی يوم واحد یقرأ بهما ایضاً فی الصلاتین۔

(مسلم ۱/ ۲۸۸، ط: قدیمی)

مسئلہ : جہاں عید کی نماز پڑھی جائے وہاں اس دن اور کوئی نفل نماز پڑھنا مکروہ ہے

نماز سے پہلے بھی اور بعد میں بھی، ہاں بعد نماز عید کے گھر میں آ کر نفل نماز پڑھنا مکروہ نہیں اور نماز

عید سے پہلے گھر اور عید گاہ دونوں میں مکروہ ہے۔

وقال أبو المعلى: سمعت سعيداً عن ابن عباس: كره الصلاة قبل العيد..... عن ابن عباس: أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ثم أتى النساء ومعه بلال فأمرهن بالصدقة فجعلن يلقين المرأة خرصها وسخابها۔

(صحيح البخارى ۱/۱۳۵، ط: قديمي)

(كذا في الصحيح لمسلم ۱/۲۹۱، ط: قديمي وابن ماجه ۲/۹۲، ط: قديمي)

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله وكذا لا يتنفل الخ) لما في كتب الستة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه خرج فصلى بهم العيد لم يصل قبلها ولا بعدها وهذا النفي بعدها محمول عليه فى المصلى لما روى ابن ماجه عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه كان رسول الله لا يصلى قبل العيد فإذا رجع إلى منزله صلى ركعتين كذا فى فتح القدير۔

(الشامية ۲/۱۷۰، ۱۷۱، ط: سعيد)

مسئلہ : اگر کوئی شخص عید کی نماز میں ایسے وقت آ کر شریک ہوا کہ امام تکبیروں سے فارغ ہو چکا تھا تو اگر قیام میں آ کر شریک ہوا ہے تو فوراً نیت باندھنے کے بعد تین زائد تکبیریں کہہ لے اگرچہ امام قرآن شروع کر چکا ہو اور اگر رکوع میں آ کر شریک ہوا ہے تو اگر غالب گمان ہو کہ تکبیروں سے فراغت کے بعد امام رکوع میں مل جائے گا تو زائد تکبیریں کہہ کر رکوع میں جائے اگر رکوع نہ ملنے کا خوف ہے تو رکوع میں شریک ہو جائے اور حالت رکوع میں بجائے تسبیح کے تکبیریں کہہ لے مگر حالت رکوع میں تکبیریں کہتے وقت ہاتھ نہ اٹھائے اور اگر قبل اس کے کہ پوری تکبیریں کہہ چکے امام رکوع سے سر اٹھالے تو یہ بھی کھڑا ہو جائے اور جس قدر تکبیریں رہ گئی ہیں وہ اس سے معاف ہیں۔

فى الهندية: ولو انتهى رجل إلى الإمام فى الركوع فى العيدين فإنه يكبر للافتتاح قايماً فإن أمكنه أن يأتى بالتكبيرات ويدرك الركوع فعل ويكبر على رأى نفسه وإن لم يمكنه ركع واشتغل بالتكبيرات عند أبى حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى هكذا فى السراج الوهاج ولا يرفع يديه إذا أتى

بتکبیرات العید فی الركوع کذا فی الکافی ولو رفع الإمام رأسه بعدما أدى بعض التکبیرات فإنه یرفع رأسه ویتابع الإمام وتسقط عنه التکبیرات الباقية کذا فی السراج الوهاج۔ (الهندية ۱/۱۵۱، ط: رشیدیہ)

مسئلہ: اگر کسی کی ایک رکعت عید کی نماز میں گزر جائے تو جب وہ اس کو ادا کرنے لگے تو پہلے قرأت کرے اس کے بعد تکبیر کہے اگرچہ قاعدہ کے موافق پہلے زائد تکبیریں کہنی چاہیے تھیں لیکن چونکہ اس طریقے سے دونوں رکعتوں میں تکبیریں پے درپے ہو جاتی ہیں اور یہ کسی صحابی رضی اللہ عنہ کا مذہب نہیں ہے اس لیے اس کے خلاف حکم دیا گیا ہے۔

قال العلامة الحصفی رحمہ اللہ تعالیٰ: (ولو أدرك) المؤتم (الإمام فی القيام) بعد ما کبر (کبر) فی الحال برأى نفسه لأنه مسبوق ولو سبق برکعة یقرأ ثم یکبر لیلا یتوالی التکبیر۔

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله لعل یتوالی التکبیر) أى لأنه إذا کبر قبل القراءة وقد کبر مع الإمام بعد القراءة لزم توالی التکبیرات فی الركعتین، قال فی البحر ولم یقل به أحد من الصحابة، ولو بدأ بالقراءة یصیر فعله موافقا لقول علی رضی اللہ عنہ فكان أولى کذا فی المحيط۔ (الشامية ۲/۱۷۴، ط: سعید)

مسئلہ: اگر امام زائد تکبیریں کہنا بھول جائے اور رکوع میں اس کو خیال آئے تو اس کو چاہیے کہ حالت رکوع میں زائد تکبیریں کہہ لے پھر قیام کی طرف نہ لوٹے اور اگر لوٹ جائے تب بھی جائز ہے یعنی نماز فاسد نہ ہوگی لیکن ہر حال میں بوجہ کثرت ازدحام کے سجدہ سہونہ کرے۔

قال العلامة الحصفی رحمہ اللہ تعالیٰ: لو رکع الإمام قبل أن یکبر فإن الإمام یکبر فی الركوع ولا یعود إلى القيام لیکبر فی ظاهر الروایة فلو عاد ینبغی الفساد۔

وقال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله فلو عاد ینبغی الفساد) تبع فیہ صاحب النہر وقد علمت أن العود روایة النوادر علی أنه یقال علیہ ما قالہ ابن الہمام فی ترجیح القول بعدم الفساد فیما لو عاد إلى القعود الأول بعد ما استتم قائما بأن فیہ رفض لأجل الواجب وهو إن لم یحل فهو بالصحة لا یخل۔ (الشامية ۲/۱۷۴، ط: سعید)

فی الہندیۃ : السہو فی الجمعة والعیدین والمکتوبۃ والتطوع واحد لا أن مشایخنا قالوا لا یسجد للسہو فی العیدین والجمعة لیلا یقع الناس فی فتنۃ کذا فی المضممرات ناقلا عن المحیط۔ (الہندیۃ ۱/۲۸، ط: رشیدیہ)
مسئلہ: عید کی نماز کے لیے اذان و اقامت نہیں۔

وعن جابر بن سمرة قال: صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العیدین غیر مرة ولا مرتین بغیر اذان ولا إقامة۔ رواہ مسلم۔ (مشکوٰۃ ۱۲۵، ط: قدیمی)

نماز عید اور زائد تکبیریں

نماز عید میں زائد تکبیریں صرف چھ ہیں، تین پہلی رکعت میں قرآن سے پہلے اور تین دوسری رکعت میں قرآن کے بعد۔

دلیل نمبر ۱: قاسم ابو عبد الرحمن بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے بعض نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو عید کی نماز پڑھائی تو (بشمول تکبیر رکوع کے) چار چار تکبیریں کہیں اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ یہ جنازے کی تکبیروں کی طرح ہیں اسے نہ بھولو اور انگوٹھا بند کر کے چار انگلیوں سے اشارہ فرمایا۔

حدثنی الوضین بن عطاء أن القاسم أبا عبد الرحمن حدثه ، قال : حدثنی بعض أصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : صلی بنا ، النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم عید ، فکبر أربعاً ، وأربعاً ، ثم أقبل علینا بوجهه حین انصرف ، قال : لا تنسوا ، کتکبیر الحنائز ، وأشار بأصابعه ، وقبض إبهامه۔ (شرح معانی الآثار ۲/۳۷۱، ط: حقانیہ)

تنبیہ : یہ حدیث مقبول اور صالح للاحتماج ہے، امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ اس کو نقل کر کے فرماتے ہیں: فهذا حدیث حسن الاسناد وعبد اللہ ابن یوسف و یحییٰ بن حمزة والوضین والقاسم کلهم اهل رواية معروفون بصحة الرواية۔ (شرح معانی الآثار ۲/۳۷۱، ط: حقانیہ)

دلیل نمبر ۲: حضرت ابو موسیٰ اشعری اور حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہما نے بھی رسول اللہ ﷺ کی

نماز کا یہی طریقہ روایت کیا ہے۔

وعن سعید بن العاص قال: سألت أبا موسى وحذيفة: كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في الأضحى والفطر فقال أبو موسى: كان يكبر أربعاً تكبيره على الحنازه فقال حذيفة: صدق۔ رواه أبو داود (مشکوٰۃ ۱۲۶، ط: قدیمی)

(کذا فی مسند احمد ۴/۴۱۶، ابو داؤد ۱/۱۶۳، طحاوی ۲/۲۳۹)

دلیل نمبر ۳: اجماع صحابہ ﷺ: خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں نماز جنازہ کی تکبیرات میں اختلاف کو رفع کرنے کے لیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے خلیفہ راشد کی سرپرستی میں متفقہ طور پر یہ فیصلہ کیا کہ تکبیرات جنازہ تعداد میں تکبیرات عیدین کی طرح ہوں گی یعنی جس طرح عیدین میں (بشمول تکبیر رکوع) ایک رکعت میں چار تکبیریں ہیں اسی طرح جنازے میں بھی چار تکبیریں ہوں گی۔

قال الامام الطحاوی رحمه الله تعالى: ثم قد روى عن أكثر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاتهم على جنائزهم، أنهم كبروا فيها أربعاً فمما روى عنهم في ذلك ما حدثنا أبو بكر، قال: ثنا مؤمل، قال: ثنا سفيان، عن عامر بن شقيق عن أبي وأبل، أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، جمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فسألهم عن التكبير على الجنائز، فأخبر كل واحد منهم بما رأى، وبما سمع، فجمعهم عمر رضي الله عنه على أربع تكبيرات كأطول الصلوات، صلاة الظهر۔

(شرح معانی الآثار ۱/۳۱۹، ط: حقانیہ)

سندِ اجماع: اس اجماع صحابہ کی سند کے تمام راوی ثقہ اور مقبول ہیں۔

(۱) فہد کان ثقہ۔ (حاشیہ شرح معانی الآثار ۱/۱۱، ط: حقانیہ)

(۲) علی بن معبد فکبیر ثقہ۔ (میزان الاعتدال ۳/۱۵۴، ط: دار الفکر)

(۳) عبید اللہ بن عمرو ثقہ فقیہ۔ (حاشیہ شرح معانی الآثار ۱/۱۳۹)

(۴) زید بن ابی انیسہ ثقہ۔ (حاشیہ الطحاوی ۱/۱۰۱)

(۵) حماد و ابراہیم اظہر من الشمس (کمالاً یخفی علی من له المعرفة بالرجال)

دلیل نمبر ۴: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے سعید ابن العاص رضی اللہ عنہ کے سوال کے جواب میں

حضرت حذیفہ و ابو موسیٰ اشعریؓ کی موجودگی میں فرمایا کہ (نماز عید کا طریقہ یہ ہے کہ) چار تکبیریں (بشمول تکبیر تحریم) کہہ کر قرآن کریم پھر تکبیر اور رکوع کریں، دوسری رکعت میں قرآن کے بعد (بشمول تکبیر رکوع) چار تکبیریں کہیں۔

قال النیموی رحمہ اللہ تعالیٰ اسنادہ صحیح۔ (آثار السنن ۲۸۰، ط: رحمانیہ)

سوال : ان احادیث کے خلاف جن حدیثوں میں بارہ زائد تکبیرات کا ذکر ہے ان کی کیا حقیقت ہے؟

جواب : محدثین حضرات ان کے دو جواب دیتے ہیں۔

(۱) یہ ان روایات کے مقابلے میں کمزور ہیں جن میں صرف چھ زائد تکبیروں کا ذکر ہے۔

محدث کیرام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ چھ زائد تکبیروں کی روایات کو ترجیح دیتے ہوئے فرماتے ہیں:

کلہم اہل رواۃ معروفون بصحة الروایة لیس کمن روینا عنہ الآثار

الاول فان کان هذا الباب من طریق صحة الاسناد یؤخذ فان هذا اولیٰ ان

یؤخذ بہ۔ (شرح معانی الآثار ۲/۳۷۱، ط: حقانیہ)

(۲) بارہ زائد تکبیروں والی روایات منسوخ ہیں، دلیل نسخ یہ ہے کہ یہ قاعدہ ہے کہ جس

مسئلہ پر صحابہ کرامؓ کا اتفاق ہو جائے تو اس کے خلاف احادیث منسوخ سمجھی جاتی ہیں اگرچہ ان کے نقل کرنے والے بھی خود یہی صحابہ کرام ہی ہوں جیسے جنازہ میں چار تکبیروں کی تعیین اور حدِ خمر میں توقیت اور ترک بیع امہات اولاد، ان حضرات کے اتفاق و اجماع سے ثابت ہے اور روایات مختلفہ منسوخ ہیں۔

قال الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ: وما فعلوا من ذلک واجمعوا علیہ

بعد النبیؐ فهو ناسخ لما قد کان فعلہ النبیؐ۔ (شرح معانی الآثار ۱/۳۱۹، ط: حقانیہ)

اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو آپؐ اور رضی اللہ عنہم و رضو عنہ کا خطاب پانے

والے نفوسِ مطہرہ کی پیروی کی توفیق عطا فرمائیں۔

سوالاتِ منتظرہ: جو لوگ نہ مجتہد ہیں اور نہ ہی کسی مجمعِ علیہ مجتہد کے مقلد بلکہ آوارہ اور

لانڈہب ہیں ان سے صرف تین سوال:

(۱) نماز عید کی زائد تکبیروں میں رفع یدین فرض ہے یا سنت؟ جواب صحیح، صریح، غیر معارض، مرفوع حدیث سے دینا آپ کا فرض منہی ہے، تکبیرات نماز پر قیاس کر کے شیطان بننے کی ضرورت نہیں۔

(۲) نماز عید میں خواتین کا بلند آواز سے آمین نہ کہنا اور مردوں کا کہنا، یہ فرق اگر حدیث میں ہے تو بتائیں، استنباط اور قیاس کی اجازت نہیں۔

(۳) عید میں اشتہارات اور دیگر ذرائع ابلاغ سے خواتین کو نہایت اہتمام کے ساتھ عید گاہ میں لانا جبکہ پنج وقتہ فرض نمازوں میں یہ اہتمام نظر نہیں آتا، دونوں میں فرق جس حدیث سے ثابت ہے اس کا حوالہ ضروری ہے۔

﴿جانور کو خسی کرنے کا حکم﴾

جانور کو خسی کرنا جائز ہے (اس نیت سے کہ یہ سرکش نہ رہے اور اس کا گوشت لذیذ ہو جائے) اور اس کی قربانی بھی جائز بلکہ افضل ہے۔

محمد قال : اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال : لا بأس باخصاء

البہائم اذا كان يراد به صلاحها قال محمد : وبه نأخذ وهو قول أبي حنیفہ

رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (کتاب الآثار ص ۱۷۶، ط: ادارة القرآن)

ترجمہ : حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جانوروں کے خسی کرنے میں کوئی قباحت نہیں جبکہ مقصود اس سے یہ ہو کہ سرکش نہ رہے، امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم اس قول کو لیتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔

(۱) متعدد صحابہ ؓ سے صحیح سند سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے خود خسی جانور کی قربانی کی ہے۔

ضحی رسول اللہ ﷺ یکبشین املحین موحوئین (خصبتین)۔ (الحديث)

ترجمہ : رسول اللہ ﷺ نے دو سیاہ رنگ والے خسی مینڈھوں کی قربانی کی۔

اس قسم کے مضمون کی احادیث درج ذیل صحابہ کرام ؓ سے بھی مروی ہیں:

- (۱) حضرت ابو رافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 - (۲) حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 - (۳) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 - (۴) حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 - (۵) حضرت ابو الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ
- (مجمع الزوائد ۴/۱۸، ط: دار الفکر۔ طحاوی ۲/۲۷۶، ط: حقانیہ۔ ابن ماجہ ص: ۲۲۵، ط: قدیمی، مشکوٰۃ ص: ۱۲۷، ط: قدیمی)

فائدہ : اگر جانور کا خسی کرنا ناجائز ہوتا تو آپ ﷺ مجمع عام میں اس کی قربانی نہ کرتے، آپ ﷺ کا مجمع عام میں خسی جانور کی قربانی کرنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ جانور کو خسی کرنا جائز ہے۔

قال الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ : وقد رأينا رسول الله ﷺ ضحى بكبشين موجئين وهما الموضان خصاهما والمفعول به ذاك قد انقطع ان يكون له نسل فلو كان اخصاءهما مكروها اذا لما ضحى بهما رسول الله ﷺ لينتهى الناس عن ذاك فلا يفعلونه لانهم متى ما علموا ان ما اخصى تحنب او تحافى احجموا عن ذاك فلا يفعلوه

(شرح معانی الآثار ۲/۳۵۶، ط: حقانیہ)

ترجمہ : امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو خسی مینڈھوں کی قربانی کی..... پس اگر ان کا خسی کرنا مکروہ اور ناجائز ہوتا تو آپ ﷺ ان کی قربانی نہ کرتے تاکہ لوگ ان کے خسی کرنے سے منع ہو جائیں، اس لیے کہ جب لوگ جانتے کہ خسی کی قربانی سے بچنا ضروری ہے تو وہ پھر رک جاتے اور ایسا کام نہ کرتے۔

(۲) جلیل القدر تابعی حضرت حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد :

قال لا بأس بخصاء الدواب۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۷/۵۷۵، ط: دار الفکر سنن کبریٰ)

۱۰/۲۵، ط: اداره تالیفات)

ترجمہ: جانوروں کو خسی کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

(۳) عظیم القدر تابعی، حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ: محمد قال:

اخبرنا ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم قال: لا بأس باخصاء البہائم۔

(کتاب الآثار ص: ۱۷۶، ط: ادارة القرآن)

ترجمہ: حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جانوروں کے خسی کرنے میں کوئی

قباحت نہیں۔

(۴) حضرت عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ کا فرمان: حدثنا وکیع قال حدثنا مالک بن مغول

قال سألت عطاء عن خصاء الخیل، قال: ما خیف عضاضة و سوء خلقه فلا بأس به۔

ترجمہ: مالک بن مغول رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ سے

گھوڑوں کے خسی کرنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ جس جانور کے کاٹنے اور سرکش ہونے کا ڈر ہو تو پھر اس کے خسی کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ۷/۵۷۵، ط: دار الفکر طحاوی ۲/۳۵۶، ط: حقانیہ)

(۵) عمر ثانی حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کا حکم:

عن بشیر قال: امرنی عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى اخصی بغلاله

فی خلافتہ۔ (سنن کبریٰ ۱۰/۲۵، ط: اداره تالیفات)

ترجمہ: حضرت عمر ابن عبدالعزیز رحمہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے دورِ خلافت میں اپنے

نجر کے خسی کرنے کا حکم دیا۔

(۶) عظیم تابعی حضرت طاؤس رحمہ اللہ تعالیٰ کا عمل:

عن ابن طاؤس عن ابيه انه اخصی جملاً۔

(مصنف عبد الرزاق ۴/۵۶، ط: ادارة القرآن طحاوی ۲/۵۶، ط: حقانیہ)

ترجمہ: حضرت طاؤس رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اونٹ کو خسی کیا تھا۔

(۷) جلیل الشان تابعی حضرت عروہ رحمہ اللہ کا عمل:

عن هشام عن عروة رحمه الله تعالى عن ابيه انه اخصی بغلاله۔

(مصنف عبد الرزاق ۴/۵۶، ط: ادارة القرآن سنن کبریٰ، ط: اداره

تالیفات طحاوی ۲/۵۶، ط: حقانیہ)

ترجمہ : حضرت عروہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نچر کو خسی کیا۔

(۸) محدث عظیم ابوزکریا النووی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فرمان :

قال النووی رحمہ اللہ تعالیٰ : لا یحوز خصاء حیوان لا یوکل فی صغره

ولا فی کبرہ و یحوز اخصاء الماکول فی صغره لان فیہ غرضاً وهو طیب

لحمہ۔ (روح المعانی ۳/۱۵۰، ط: امدادیہ)

ترجمہ : حضرت امام نووی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حیوان غیر ماکول اللحم کا خسی کرنا

جائز نہیں، چاہے چھوٹی عمر میں ہو یا بڑی عمر میں اور حیوان ماکول اللحم کا خسی کرنا چھوٹی عمر میں

جائز ہے اس لیے کہ اس سے مقصود گوشت کا عمدہ ہونا ہے۔

(۹) امام تعبیر الرؤیا محمد بن سیرین تابعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول :

عن ایوب عن ابن سیرین قال : لا یابس بخصاء الخیل لو ترکت الفحول

لا کل بعضها بعضاً۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ۷/۵۷۵، ط: دار الفکر سنن کبریٰ

۱۰/۲۵، ط: ادارہ تالیفات)

ترجمہ : حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ گھوڑوں کے خسی کرنے میں

کوئی حرج نہیں، اگر نہ جانور کو ویسے چھوڑ دیا جائے تو ایک دوسرے کو کھا جائیں گے۔

(۱۰) قال الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ : ولا یشبه اخصاء البہائم

اخصاء بنی آدم لان اخصاء البہائم انما یراد بہ ما ذکرنا من سمانتها وقطع

عضها فذلک مباح و بنو آدم فانما یراد باخصائهم المعاصی فذلک غیر

مباح۔ (طحاوی ۲/۳۵۶، ط: حقانیہ)

ترجمہ : محدث عظیم امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جانوروں کا خسی کرنا

آدمیوں کے خسی کرنے کے مشابہ نہیں، بوجہ اس کے کہ مقصود جانوروں کے خسی کرنے سے

انکافربہ ہو جانا اور سرکش نہ رہنا ہے، لہذا جانور کا خسی کرنا جائز ہے اور آدمیوں کے خسی بنانے

سے مقصود صرف معصیت ہوتی ہے اس وجہ سے ناجائز ہے۔

(۱۱) قال الامام البیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ : و یحتمل جواز ذلک اذا

اتصل به غرض صحيح كما حكينا عن التابعين وروينا في كتاب الضحايا
تضحية النبي ﷺ بكبشين موحوتين وذل لك لما فيه من تطيب اللحم
(سنن كبرى ۱۰/۲۵، ط: اداره تالیفات)

ترجمہ : امام بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جانوروں کا خسی کرنا جائز ہے جبکہ اس
سے غرض صحیح مطلوب ہو، جیسا کہ ہم نے جلیل القدر تابعین کے اقوال و اعمال نقل کیے اور
کتاب الضحایا میں ہم نے ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ نے دو خسی مینڈھوں کی قربانی کی کیوں کہ
اس سے جانور کا گوشت لذیذ ہو جاتا ہے۔

(۱) علامہ زیلعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ :

قال العلامة الزيلعي رحمه الله تعالى : وخصاء البهائم ای جاز لانه عليه
الصلوة والسلام ضحى بكبشين املحين موحوتين والموجوء هو
الخصى۔ (تبیین الحقائق ۶/۳۱، ط: امدادیہ)

ترجمہ : جانوروں کا خسی کرنا جائز ہے اس لیے کہ آپ ﷺ نے دو سیاہ سفید رنگ والے
خسی مینڈھوں کی قربانی کی۔

(۲) علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ :

قال العلامة ابن نجيم رحمه الله تعالى : وخصى البهائم یعنی يجوز لانه
عليه الصلوة والسلام ضحى بكبشين املحين موحوتين والموجوء هو
الخصى۔ (البحر الرائق ۸/۳۷۴، ۳۷۵، ط: رشیدیہ)

(۳) علامہ مرغینانی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ :

قال العلامة المرغيناني رحمه الله تعالى : ولا بأس بخصاء البهائم
(هداية مع فتح القدير ۸/۹۷، ط: رشیدیہ)

ترجمہ : جانوروں کی خسی کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

(۴) امام قاضی خان رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ :

قال في الخانية : ولا بأس بخصاء البهائم۔

(الخانية على هامش الهندية ۳/۴۱۰، ط: رشیدیہ)

ترجمہ : امام قاضی خان رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جانوروں کے خضی کرنے میں کوئی قباحت نہیں۔

(۵) علامہ ابن البرز از الکردری رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ :

قال فی البزازیة : ولا بأس بخصاء البهائم۔

(البزازیہ علی هامش الہندیۃ ۶/۳۷۱ ط: رشیدیہ)

ترجمہ : جانوروں کا خضی کرنا جائز ہے۔

(۶) علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ :

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله وقید وہ) ای جواز خصاء البهائم بالمنفعة وہی ارادة سمنها ومنعها عن العض بخلاف بنی آدم فانہ یراد بہ المعاصی فیحرم ، أفاده الاتقانی عن الطحاوی۔

(الشامیۃ ۶/۳۸۸ ط: سعید)

(۷) مفتی شام علامہ حصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ :

قال العلامة الحصکفی رحمہ اللہ تعالیٰ : وجاز خصاء البهائم حتی الهرق۔ (الدرمع الرد ۶/۳۸۸ ط: سعید)

ترجمہ : جانوروں کا خضی کرنا جائز ہے۔

سوال : کیا جانوروں کے خضی کرنے کی ممانعت میں کوئی صحیح حدیث آئی ہے؟

جواب : نہیں، کسی بھی صحیح حدیث میں اس کی ممانعت موجود نہیں۔

اعتراض ۱ : ”مجمع الزوائد“ میں تو سند صحیح سے یہ حدیث موجود ہے:

عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله ﷺ نهى عن صبر ذی الروح وعن اخصاء البهائم نهيا شديداً۔

(مجمع الزوائد ۵/۴۸۳ ط: دار الفکر)

ترجمہ : رسول اللہ ﷺ نے کسی جانور کو باندھ کر تیر اندازی کرنے سے اور جانور کو خضی

بنانے سے بڑی سختی سے منع فرمایا۔

جواب : اس حدیث میں آپ ﷺ کا فرمان صرف ”عن صبر ذی الروح“ تک

ہے۔ آگے ”عن اخصاء البہائم نہیا شدیداً“ یہ ٹکڑا امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے، آپ ﷺ کا فرمان نہیں۔

دیکھو! امام بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :

(قال الشيخ) قوله و اخصاء البہائم صبر شديد قياس على ما نهى عند من صبر الروح وهو قول الزهري رحمه الله تعالى فقد رواه غير عبيد الله عن ابي ذئب مرسلاً وجعل الكلام في الاخصاء عن قول الزهري۔
(سنن كبرى ۱۰ / ۲۴ ط: اداره تالیفات)

اعتراض ۲ : حضرت عمرؓ سے متعلق منقول ہے:

كان ينهى عن اخصاء البہائم۔ (کہ وہ جانور کو خسی بنانے سے منع فرمایا کرتے تھے) اس کا کیا جواب ہے؟

جواب : حضرت عمرؓ کا ایک قول وہ ہے جو ”بواسطہ غیر عاصم“ منقول ہے وہ منقطع ہے اور جو ”بواسطہ عاصم“ ہے اس میں بھی ضعف ہے۔ امام بیہقی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:
وهذا منقطع و روايات عاصم فيها ضعف۔ والله اعلم۔

(سنن كبرى ۱۰ / ۲۴ ط: اداره تالیفات)

اشكال : عن انس ؓ في قوله تعالى : ﴿فليغيرن خلق الله﴾ قال من تغير خلق الله اخصاء۔ کہ خسی کرنا اللہ تعالیٰ کی پیدائش کو تبدیل کرنا ہے، اس کا کیا جواب ہے؟

جواب : اس کے کئی جواب ہیں:

(۱) جس نے اس سے استدلال کیا ہے اس نے اس کی سند کی بحوالہ توثیق کی زحمت نہیں فرمائی۔

(۲) ”تغیر خلق اللہ“ کو خسی بنانے پر محمول کرنا یقینی نہیں بلکہ بعض نے تو اس کو غلط قرار دے کر کہا ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کے دین کو تبدیل کرنا ہے۔

”مصنف عبدالرزاق“ میں اس تاویل کو غلط قرار دیتے ہوئے حضرت مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ

فرماتے ہیں: اخطأ۔ لیغیرن خلق الله قال دین الله۔

(مصنف عبد الرزاق ۴/۵۷، ط: ادارة القرآن)

فرماتے ہیں کہ اس سے خفی کرنا مراد لینا غلط ہے، اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا دین ہے۔
(۳) اس آیت کے تحت حضرات مفسرین رحمہم اللہ تعالیٰ کے اقوال سے معلوم ہوتا ہے کہ جنہوں نے ”تغیر خلق اللہ“ سے خفی بنانا مراد لیا ہے ان کی مراد یہ ہے کہ مردوں کو خفی بنانا جائز ہے نہ کہ دوسرے جانوروں کا خفی بنانا۔

علامہ نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ اس آیت کے تحت فرماتے ہیں :

..... بفقرء عین الحامی واعفائه عن الركوب او بالخصاء وهو مباح
فی البہائم محظور فی بنی آدم۔ (تفسیر مدارك ۱/۲۵۲، ط: دار الفکر)
علامہ نسفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح فرمائی ہے کہ اس آیت میں جس خصاء کی حرمت ہے وہ آدمیوں کو خفی بنانے میں ہے، جانوروں کا خفی بنانا مباح ہے۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

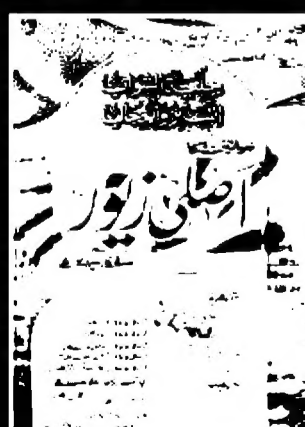
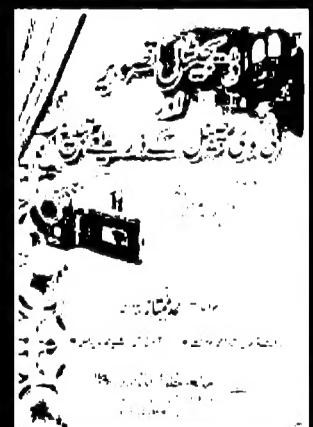
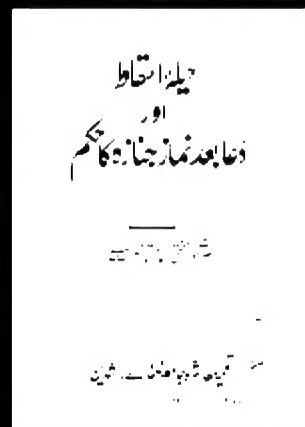
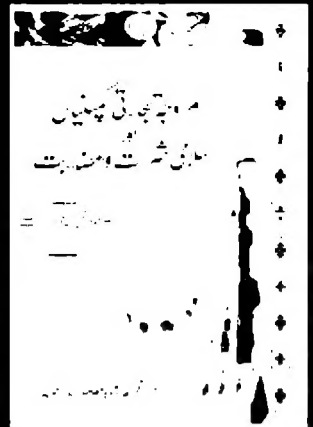
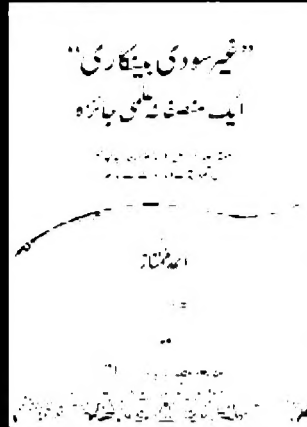
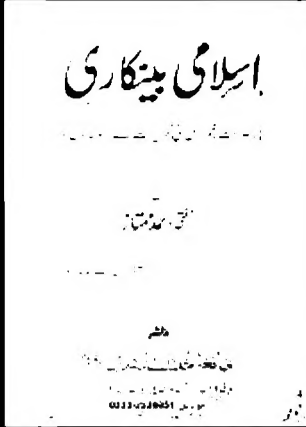
احمد ممتاز

دارالافتاء جامعہ خلفائے راشدین رحمہم اللہ

مدنی کالونی ہا کس بے روڈ گریکس ماری پور کراچی

۲۲/محرم الحرام ۱۴۲۳ھ

حشر دینا کی اور دینا کی چند کتابیں



تعمیر و ترمیم جامعہ دارالعلوم حقانیہ

ناشر

مرکز کتب و اشاعت، پتہ: نزد گیس سٹریٹ، لاہور 0333-2117851